

فاعقب ابو عمرو وجرى ابا الحسن الخنفساري وبنل له شيئا من لال على ان يقرب به والى عثمان الذي الكنا في عراقي  
 عليه واخذ الكنا في الظاهر له سبويه واشاعا ذلك الى هناك الامام الانباري وابو عيسى اخذ عن ابي الخطاب الخنفساري  
 والاصمعي عن سبويه الادب الخليل بن احمد هو ستاد عامة والحكاية في كنا سبويه عن الخليل قال الانباري  
 كما قال سبويه وسالته اذ قال من غير ان يذكر قائده فهو الخليل وهو اول من استخرج علم العروض واول من جعل شعرا  
 العرب وكان روح من الزاد في الدنيا المعربين منها برومي انه وجد اليه سليمان بن علي من الاهواز لتاويب لده  
 فخرج الخليل في كونا شيئا فخر يا بسا وقال كل فاعندى غيره وما دمت اجد فلاحا جنة لي في سليمان مات في سنة  
 ستين وانه واخذ الخليل عن ابي عمرو بن العلاء عن نصر بن عاصم الليثي عن ابي الاسود الدؤلي صاحب علي بن ابي طالب رضي  
 قال الانباري روى الاصمعي عن الخليل بن عمرو بن العلاء انه قال اكثر من تزدق بالعراق يجهلهم بالعربية وحكي الاصمعي  
 غدت ذات يوم الى زيارة صديق فلقيته ابو عمرو بن العلاء فقال الى اين يا صديقي قلت الى صديق قال فكان  
 ابو عاتق اول عابدة والا فلا وقد اظننا في الكلام فخرج الى ما كنا في ذكر جمال الاسلام قال عبد القادر في الجواهر المضيئة  
 اسعد بن محمد بن الحسين الكوفي النسيب ابو النضر جمال الاسلام مصنف الفروق في مسائل العربية وله الموهبة في الفقه  
 وهو شرح مختصر لابي حفص عمر بن محمد بن مسنن بن عباد ثم قال قرأ الادب على ابي منصور موهوب بن احمد الجوابي وكان  
 فاضلا حسن الطريقة مات سنة سبعين وخمسائة ودفن بالبوردية قلت يا مستنصر بن عباد والمستنصر بن عباد بن النظار بن محمد  
 ابن الناصر لدين الله ولد في سنة ثمان وثمانين وخمسائة ويبيع له بالخلدنة في سنة ثلث وثمانين وخمسائة وهو  
 ذاك ابن خمس وثلاثين سنة ومات في عاشر جمادى الآخرة سنة اربعين وخمسائة وكانت خلدة سنة سبع وخمسين  
 وفيه عدل ودين وكان وافر الحشمة وقف المدارس والمساجد وبنل الاموال ودانت له الملوك وكان جده النسا  
 يحبه ويسميه القاضي الطنف ومجته المحقق والنساء المدبرة التي لا نظير لها في الدنيا تخدمه اليد بغير لانه وكان مستنصر بن عباد  
 المستنصر بن عباد خليفته العباسية خلع وتقل في ايام ملكه ولما اخذ بغداد في سنة خمس وخمسين وخمسائة وهو اول من  
 درس بالمستنصرية للطائفة الخنفسية ابو حفص عمر بن محمد بن الحسن الاندلسي الفزاري مات في سنة ثنتين وثلاثين وخمسائة





طهير الدين صاحب الفوائد على الجامع الصغير للحسام ما سته تسع عشرة وستماية انتهى وقال في جواب المصنفة في كتاب النسيئة  
 التمر تاشي نسبة الملقب بطهير واحالا الى كتاب القاب في الجواهر وقال في الالقاب طهير التمر تاشي ذكره في النسبة ويقال  
 طهير الدين له شرح الجامع الصغير نقل فيه لوني مسجد في ارض قف فصيل يفيض وقيل لا وقال قلت اعلمه محمد بن احمد بن عمر  
 صاحب الفوائد المعروفة بالفوائد الطهيرية تقدم انتهى اقول في المتن انه اخطأ في طه عبد القادر صاحب الجواهر المصنفة فان  
 الامام التمر تاشي على هو المسموع المشهور المصنوف في كتب صاحب خوارزمي حيث قال حافظ الدين الكوردي ابن الكزاز  
 في فتاواه في كتاب الحدود والتعزير باخذ المال المصنوعة فيه جائزة قال مولانا خاتم المصنفين كرم الدين الوراق الخوارزمي  
 انه باخذ ماله وبوبله فاذننا بدي عليه كما عرفت في قبول النجاة وسلاهم وصوبه الامام طهير الدين التمر تاشي الخوارزمي قال  
 من جهة من لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره باخذ المال ويقال اسمه احمد بن كسبل التمر تاشي وهذا ذكره عبد القادر في باب احمد  
 وسنة كره الشيخ الله تعالى في الكنبية الاتية وذكر قاضي القضاة بدر الدين محمود بن احمد العيني في شرح الكفر في باب الامانة  
 ولا يقصد اقتداء اوقافهم ايضا باصديق الاصح وفي الفتاوى الطهيرية لا يصح امانة الا حد للقيام وذكر التمر تاشي ان احدهما اذا  
 بلغ حد الكروج على الخلف فيجوز عندهما خلع فالحمد انتهى كلام العيني قال القاضي طهير الدين النجاشي بن عمر هذا في كتاب الوقف  
 من فتاواه المشهورة بالفتاوى الطهيرية ان قال رضي صدقة نوقفة مما اخرج السد ثمان من ثلثتها فمى العبد والفقر  
 المسكين فملى قول ابو يوسف هو قول بدل النصف بعبد والثلث للفقر والثلث للمسكين واما عند محمد في الفتاوى فكان على  
 خمسة سهم سيم لعبد وسهم للفقر وسهم للمسكين وتطيره في الجامع الصغير في كتاب ما يغير ان فيه نظرا فقد ذكرنا  
 عامه في كتاب الزكاة في الفوائد انتهى وفي الفوائد الطهيرية في شرح الجامع الصغير للحسام وذكر ابو الحسن محمود الاسدي في آخر  
 الحقائق في شرح المنظومة في اثنا عشر كتابا جميع هذا الشرح منها فوائده الى المصنف لفاضي الدين طهير الدين النجاشي  
 صاحب الفتاوى ورايت في حقائق المنظومة في باب محمد بن الحسن الشيباني في صل بيت شعرو في فتاواه حجة الفريضة فتاوى  
 هذه المنوتة حصة الفريضة اذا طلعت بطل صل الصلوة عند محمد وعندنا تنقذ قلبه كما اذا خرج وقت الظهر في صلوة الجمعة  
 او ذكر فائده في وقتي سعة الوقت وطهر الخلف اذا فقه في تلك الحالة حيث لا يتحقق الوضوء عند محمد وتنقذ عنه ما

قال القاضي الامام طهیر الدین رحمہ فی الفوائد سمعت والدی یقول لم یس هذا من الجرح فی جميع المراض بل فیما اذا لم یکن من  
 احوال نفسه المصدق بالاضی فی تلك العلوة حتی قال محمد بن علی ركنة من الطهارة فثبت انه یضیف اليها ركنة اخرى فتم قطع  
 ويشترع مع الامام احوال النقل فانه یكسر من التفتيش عن المصدق بالاضی فیما یجوز ما مر فی النسخة من ان مناس الحقائق وراث  
 فی الفوائد العرفية فی الباشا والاعراب فی التوفیق فی الفوائد الدلیل واما الفوائد من التوفیق ما لم یس یصح هو ان یصح  
 الرجل فوالفوائد من التوفیق فی الباشا والاعراب فی التوفیق فی الفوائد الدلیل واما الفوائد من التوفیق ما لم یس یصح هو ان یصح  
 واما برغ الفوائد الطهارة فی الفوائد الدلیل من كمال الطهارة لولا ان لا یغیر وهو یجب فتوضا لا یجوز وان یسئل بالفتویا من جاز  
 قبله بالاجابة ولم یقید فی موضع آخر یسئل ابوبکر عن الفرق بینها فقال بینها فرق وان لم یضرب قال وکلت الشیخ الامام  
 الادل الاستاذ طهیر الدین المرعشی رحمہ عن الفرق بینها واثار الفرق فقال اوافضل الایضه صار الایضه مقیدا والعرفی  
 بالیقین من یصدق فی مثل النجاسة الخفيفة وراثت فی فصل الثمان من الشافعی اذا دخل الدار بالیاء وصاحم المستور المعلقة  
 علی الابواب المستور یجب من شمس الكوفة وما كان طبا من شفاف قال رحمہ عن القاضي طهیر الدین البیضا نفسه قال استفتانا  
 الشیخ الامام الادل طهیر الدین المرعشی رحمہ عن یجب وراثت فی الفوائد الطهارة الباشا فی الباشا لک الشیخ الامام الادل  
 الشرب قل من قدر الدم ثم یسقطه فاکثر من قدر الدم لا یسقط جواز العلوة وهو صاحب الاستاذ الامام الادل طهیر الدین  
 المرعشی فی نظیره علامه صاحب الارفانه لا یسقط خبا منی لا یسقط جواز العلوة والمعتبر قدر الدم بالیسر او الوزن وراثت  
 شرح النظمه الالهیه الیه منیه للفقهاء العظام محمد بن محمد بن شمس فی مثل مین شمس وینزع کل البسر بالاشارة حیث کذا  
 محدث او کافرو هو نظر مثل البیت علی مثل مسائل من الفوائد الطهارة الاول لو قمت فی البیر شاة فاخرجت قبل الموت  
 نزع کله ومن ابی یوسف لا ینزع شیء یعنی اذا لم یکن علیها بول ومن یحیی انه ینزع مشروان ولو انتهی قلت وقد قال  
 الترمذی عن ابی یوسف فی الثیة المینة ینزع کله لان بولها یجری فی فخذها واما التفتیش فی حق الثوب الذي یقوم علیه الدلیل  
 فی الثیة واما المیزان الطاهر فانه لا ینزع ما لم یقیض نجاستها او یصل الیها فیهما فاصحابه کان کوره طاهر فاعطاه لک  
 بنسب خمس فینزع کله وان کوره فاما کوره الی مناس کله من الثمنه نقد من طهیر الدین البیضا ومن طهیر الدین الترمذی















وبذلك لا يجوز لهم وقد كانت انما ان شئ من مشايخهم واسلاك سلكهم فبقيت تلك المنية حتى طمرت بفناء منفرقة  
 من جهة استاذ الامام العبد المكنى الدين ابي الفضل عبد الرحمن ابن محمد الكرخي فمات في سنة ١٠٠٠ هـ ومجملتها بمرتبته على نزع  
 القدر من رتبة ثم بعد برهته من الدبر الفوق في الساجد من شيخ الاستاذ فاضل القضاة جمال الدين فاضل المعظمين  
 حسين بن عبد الله بن بن بزاز البزوي مسائل كثيرة في كل باب فافاد بعلوم شريفة في عديد الاحكام فانها من تلك  
 منه فانه امام هذا العصر في العلم والفقه حتى جمع بينه في اجلة كل جزء في مقابلة كل صنف فرائد من اضعف ذلك  
 مع ما عطفه من فتاوى ائمة كبارا واما وراثة النهر وكتبه في مسائل وكرامان وغيرهم ليكون الكتاب كمال فاستخرجت الامام  
 وشعرت فيه وجعلت لكل كتاب على سنة ابو الباقية في كل من فتاوى الامام المكنى الدين ابي الفضل الكرخي ابا الباقية  
 من فتاوى جمال الدين استاذ العصر البزوي ابا الباقية من فتاوى الامام المكنى الدين ابا الباقية من فتاوى  
 نجم الدين ابي الفضل بن محمد الشافعي ابا الباقية من فتاوى فاضل القضاة محمد الشافعي ابا الباقية من فتاوى  
 ائمة المستعبرين وعلى ما اتفقوا في ذلك كما بهم وصية جابر الفخار وقال في خاتمة الكتاب هذا هو الكتاب جابر الفخار  
 وهو جابر الفخار في الواقع مما جمعه المكنى الدين ابو بكر محمد ابو المنصور عبد الرشيد الكرخي وكان قد فرغ من جمعه في سنة ١٠٠٠ هـ  
 اخراجها في سنة ١٠٠٠ هـ وسبع وسبعين وخمسائة رابعا في كتاب الصلوة من جابر الفخار وقال في خاتمة  
 جمال الدين الشافعي في اوقات الخفوة في غير الصلوة يجوز وكذا في الاوقات المأثورة في الصلوة واجيب بكونه بالصلوة بالجملة  
 الذين لا صورة لهم كما انهم يقيمون في الوضوء بانه لا يجاسه فيه فاذا غسل الاضفار الظاهرة واستمر عورته بالشباب  
 كاللذات الذين لا صورة لهم ولا يجاسه بهم فليكون من اهل الحفوة والمساواة بل يكون منزلة اهل البيت والكرام لان اللذات  
 خلقهم الله تعالى كذلك الا ان خلقهم على وجه الصورة وفيه النجاسة واما ما يفتي فيه من نجاسة وشقته وهذا يستحق  
 التواضع فيه وان كان كذلك فوجب الاستمرار في الصلوة لكونه من اهل الحفوة والمساواة وفي غير الصلوة لا يجب الا تكراره  
 فانه وان لم يكن على حال من الخفوة واللدن تدر عليه ثياب الصلوة وفي جابر الفخار ايضا في باب فضل الكرخي  
 في كتابه الطلاق رجل ملحق امراته ثلثا واقام معها فان شئت طلقها فيها مع ان الناس تنقض عدتها والا فلا وكذلك في غيرها

فان كان الخلع بينهما بين الناس شهدا على ذلك تنقضي العقد ولا فائدة له في ذلك وهو الصحيح ومن بعض المشايخ بخلافه وذكر  
 الامام الشافعي وفتنه من مسئلة واخذ قول من قال انه لا تنقضي العقد في الصورة التي تم طلقها وعلى من لم يطق  
 انه انما كذا وفيه ايضا في امرأة حرمت على زوجها من وقوع الشكك الثالثة بل ان تزوجها قال بعض العباد  
 بنابذة خراست فقه الطيف الشيخ الامام الفضل في العبارة واكثر فانه لم يوضع الا حياط ولم يقطع الجواب بالوجه ولا ان  
 بالوجه ولا الطعن بل ان الزوج وقع في الشك فقال بنابذة خراست وفي جوابه الفكاك ايضا في الباب وسكن  
 الدجاجة قال سهل واحد من مشايخنا بخراسان واطعن انه العقد سعيد لكل الزوجين الفضل المذكور الا الى ما يشبهه على  
 من اقواله اوله اذكر في باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المشهور ثلثة انا ختمهم يوم القيامة ومن كذب ختمه  
 رجل اعطى ثم عذر ما مضى قوله اعطى ثم عذر قال ان من حجب جبانة من عبدا وخرجه والسيد راونا ويدر فيه قول الشيخ اعف  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع عن عضوه وفيه كتاب الرهن في باب حال الدين البردوسي قال لما سألته عن معنى قول الفقهاء  
 ويصح الرهن بدين مضمون قال احرز به من الدين وقال الكتابة فان الدين على العاقلة دين وليس بدين حتى انه لو كانت  
 لا يوفى من تركته ودين الكتابة الاصح الضمان عنه وفيه كتاب اصول الفقه في باب الفضل المذكور قال سألته عن ذلك  
 كتاب اصول الكفيل كل محتبه مصيب الحق فله منه حصص كيف يكون كل محتبه مصيب انما يكون عيبا ان لو كان ما ذهب  
 هو اليه وادى اجتهاده اليه كان حقا واذ كان كل ذلك فلا يكون الحق واحدا فان اجتهاده يقول في معنى ما ذهبنا  
 انه الحق واخر يقول باجتهاده انه الحق غيره او قال احدنا يجوز والا فوال لا يجوز وما شئنا من انفسنا فكيف يكون  
 حقا وكيف يقال بان الحق لا يكون في طرفي نقض قال ان قولهم كل محتبه مصيب انه مصيب اجتهاده ومضمون  
 فيما جند طلب الحق فانهم ما يوردون بالاجتهاد فكان شغلهم بالاجتهاد وانما الامر الشرا به فلم يكن شغلا بالاجتهاد  
 الاشتغال به يستحق العقاب بل هو الاجتهاد وطلب الحق اما ادى اليه اجتهاد كل واحد فانه لا يجوز ان يكون كل واحد  
 حقا فان الحق واحد وقد قالوا في نظيره انه لو انفلت فرب السلطان فامر السلطان ان امره ان يطلبوه فخرج كل قوم في طريق  
 فان الكل متشوقون لامر السلطان فانهم ان يصبوا بالوجه يصبوا في الطريق اما لا يصبون في سائر الاوجه منهم والكل مستوجبون



المبحث في اجتماع طلب الفرس ان الذي اصاب الفرس في الحفرة والاحمر كذا كذا منها وهذا ان لو اصاب  
 هذا اوان ومن لم يصيب فله اجور وهو الذي بالاجتماع والاسود والثالث اصاب فله اجور اجتماده واجرا الطائر  
 الى يوم القيمة وقدم في ذكر تفرع البديل في الكنية الاول مسائل متعلقة بهذا المثل وذكر في حرفة الفقار  
 على وجه شعر الخنزير ما قال به الصوفية قال النكاح اصل الذي تنف من الجسد كثر من قدر الدرهم ففصلونه فائدة  
 والنكاح مثل قدر الدرهم او مثل فضولته جائرة وهذا امر موشى لولا ان سمانه من ان جلد الخنزير لا يتغير البنية ولا جلد  
 بني اوم روى هذا في الخطاب عن محمد بن الحسن ر ج وقال بعضهم ان جلد الكلب كذلك ورايت في باب الصوم الصائم اذا سلع  
 خمسة في شهر رمضان قال النكاح متفقون ان جلد الفقار والكفا قد كان لم يكن متفقون ان جلد الفقار  
 لا كفارة وفي حرفة الفقار ايضا في باب السبع رجل يشترى جارية من رجل ولم يقض عدتها حتى زوجها اشترى من رجل  
 فماتت الجارية عند السبع من غير موت قال من مال السبع والشيء على المشتري من المهر المشترى لانه لم يزوج  
 غصب جارية او غلبه فاجر فالا جوده كذا هذا ورايت في حرفة الفقار ايضا في باب الطلاق رجل حل الى امرأته  
 ثم اكلت لولته وامته فقال الزوج لانه لولته ان لم تخبريني انك كم اكلت من هذا التمر فماتت على  
 ورايت حرفة عوى لا تعلم كم اكلت قال تقول اكلت واذة واثنين وثلاثة واربع وخمسة ستة الى ما طهرت فليها اليه  
 بعد ما يكون خبيرة بقدر ما اكلت ولا كسيف وكذلك لو كانت رابع فماتت منها المرأة او الجارية شيئا ولا تدرك  
 كم فماتت فلو ربي ما ذكرنا من فقر قاصد السبعة الحادية عشر  
 في الامم المتقدمة والاربع في العرب والاربع في الهند والاربع في الصين والاربع في الهند والاربع في الهند  
 المشاة من غروب ثم الف وباد موصوف وباد نسبة للعنانية هي كلمة بنجار او كان الامم المتقدمة من الهند والاربع  
 ان يكون بصيرة السلف وكان او هو المتبحرين في علوم الدين كمداد الصولاء وفرد عا وهو الاستاذ المجمع على الامانة  
 والمنطق في الذم على رياسته وكانت الطلبة من انظار الارض تمر على اليد والشكولات تحمل من البر والبحر الى بين  
 والفساد بعضها على بعض ترو عليه حسب النصف التي منارة شرقا وغربا والديانة التي اصبح بها نجم سعة شرقا





باقوا لهما لان المرافقة فيها باستنار الشرع ولم يعتبر قولها ولا رجوع لعاقلة الصبي على ابي الامراء ولا رجوع على العبد  
 الامر بعد الحق لان عدم الاعتبار كان من المولى لا نقصان اهلية العبد ونزاع حق المولى بالامتنان بخلاف الصبي  
 لانه قاصر الاهلية وفي شرح الزدات للفتا لا ترجع العاقلة على العبد ايضا ابد الان بذا ضمان جنابة وهو على المولى  
 لا على العبد وهو مخدرا يجابه على المولى مكان الحجر وهذا وفق للقواعد الاترى ان العبد اذا اقر عبه لم يمتنع به قبل  
 لا يجب عليه شي لكونه اسند الى حاله منافقة للضمان على ما بينا قبيل هذا ولهذا الوجه العبد بغير افاغنة مولاه ثم  
 وقع فيها انسان فملك لا يجب على العبد شي وانما يجب على المولى قيمته لان جنابة العبد لا توجب له شيئا فانما  
 توجب على المولى فيجب له قيمته لان واحدة ولو مات فيها الف نفس فمقتسموها بالخصص ثم مناس كلام الزمعي  
 وفي الفصل الثاني من باب الثالث من القواعد الصوفية قال وفي جامع الفوائد بالقضاء العينية قال  
 مشاخر في قضى القاضي في فصل مجتهد فيه بخلافه من مينة ما قد اذا كان بروجوزة لان محققه به بان قال  
 لاح اجتهادى الى ذلك فاما اذا كان لا يرى جوازها وسع هذا قضى لم ينفذ وكان الشافعي بطاوعا وجميع ان يوافقها  
 والشافعي ينفذ وان كان الشافعي خلاف ذلك وفي الخامس وفيه نفى وفي رز الخلفاء في شرح كنه الدقائق في  
 القضاء بدر الدين العيني قال القضاء يستلزم من الشهادة وشهادة ائمة في غير الحدود فكذا يجوز قضاءه في  
 غير الحدود وقال الشافعي لا يكون من تولى المرأة القصور عليها قضاء من الشهادة فصارت كالرجل وقال الامام الفقيه  
 في شرح الجامع الكبير المرأة اذا اعلنت القضاء ونقضت في الاموال صح لان المرأة تصح شهادة في باب المال فتصلح قاضية  
 ولو نقضت بالحدود والقصاص وامضاها قاض آخر يرى جوازها نقض بالاجماع لان نفس القضاء مجتهد فيه فان شربها  
 كان يجوز شهادة ائمة من اجل في الحدود والقصاص وقال الشيخ ابو عيسى النخعي في شرح الجامع الكبير ولو قضى القاضي  
 في الحدود وشهادة رجل وامرأتين نقض قضاءه وليس بغير ما يظن لانه قضى في فصل مجتهد فيه ونفس القضاء مختلفا  
 فيه الى هنا كلام العيني وفي الايضاح والاصلاح للمولى العلاء ابن كمال باشا في باب الخلف بالطلاق ومن عمن ائمة  
 برطى نوحته فاولج دلت فلا يقر عليه وقال في ديوان الادب العرفي المرأة اذا اعلنت من شبهة وامرأة منه مهر المثل

وفيه فسر الامام العتباتي في شرح الجاسع الصغير انتهى وفي الحاشية ان الجاسع ادخل الفرج في الفرج واليه ثبت بعد الادخال  
 ليس بادخال انتهى فلم يوجد بعد لطلاق جاسع وقيل المعرفه بجزءه او على لو كان الزنا معللا وقد سبق في ذكر القاص  
 الاسبيج في ذكر الكتيبة الثامنة التي هي من كتب الجاسع في الفرج واليه ثبت بعد الادخال  
 في الجوامع المصنفة والسنن سبع عشرة وخمسة مائة ومات سنة ثلث وخمسين وخمسة مائة ووقع بالمعزة المخرجة سنة ثمان مائة  
 عن ابي عبد الله الواسطي وحكي عن ابن النجاشي عبد الكريم بن الدنيار في فقهه حنفى غير حتى ادركناه جميع سنة صاها وادلم  
 لنا القادر في القادر المعروفة ووجاهة كبر الدال ويكون الباء المشقة من فقهنا وبعدها في الفقه في الزنا وادلم  
 بالقرب من استرلاد منها عبد الكريم بن ذوالقوام الفرج بن علي عبد الجبار بن احمد الدنيار الفقيه كانت ولادته سنة ثمان مائة  
 وثمانين حكي ان عبد الجبار بن ذوالقوام كان يسير الى منسوب الامام ابي حنيفة رح وبعثه على كثير احواله الاله كان مخبر احوال الفقهاء  
 ويخبر احوال الفقهاء والديار نسبة ثلثة اشياء الى الجدة والى قرية والى الدنيار والى المشقة سعد بن احمد بن محمد بن علي  
 بن العباس الفقيه المشهور بابن الدنيار وبعثه نسبة الى الجدة مولده سنة ثمان عشرة وخمسة مائة ومات سنة اربع مائة  
 وخمسة مائة وكان امام مشقة الامام ذكره عبد القادر ورايت في احوال الفضل الدول من فصول الاسترشاد في القاصي اذا نصبت  
 في تركه اتمام وهم في ولايته والتركه ليست في ولايته او كانت التركه في ولايته والايام لم يكونوا في ولايته او كان بعض  
 التركه في ولايته قال شمس الاله الحلو اجمع انفس كل حال ولا يعتبر الظلم والاستعداد ولا يعتبر الوحي نصبا في جميع التركه  
 انما كانت التركه وكان ركن الاسلام على النجدي يقول ما كان من التركه في ولايته يعتبر نصبا فيه وما لا خلاف قيل شتر  
 نصبه انفس كحل النجاشي في ولايته ولا شتر ما كان التركه في ولايته وفي الباب كل من فقه رتبة الدين وذكر علماء الدين  
 الدنيار في متفرقات فتاواه من سنة وقال يجوز حكم القاضي اذا كانت الدار في ولايته من فقهه ولو نصبت القاضي  
 من ليا في وقت ولم يكن الواقع والموقوف عليه ولايته قال شمس الاله الحلو انفس اذا وقعت المطالبة في مجلسه نصبه  
 وقال ركن الاسلام الصحيح والكان الموقوف عليه ولايته ولم يكن الضيقة في ولايته بالكان عليه العلم او باط او سجد الى  
 ولم يكن الضيقة الموقوفة في ولايته قال شمس الاله لا يعتبر الظلم والاستعداد وقال ركن الاسلام اذا كان الموقوف عليه خرا



يجوز ذكر في مجموع التوازي فاضي ثم قد نصبت في محدد وقت بخار او ادعى عليه بغير قصد صحيح الدعوى او اكل و ان ثبت  
بعض المشايخ الفاضلي ان انصب صيا في تركه ليس في ولايته لا يجوز وهو قنواي وقنوي مشايخ مرو وقال الامام الحلواني  
يجوز العبرة بالخصومة وفي الفصل الرابع عشر من فصول الاسترواحي قال ذكر في باب الفصل في الدعوى من تحرير الي الفصل  
رح لو ادعى صاحب اليد الارث عن ابيه او ابى الخراج مثل ذلك واقام بينة بقبض الخراج في قولهم جميعا ولو ادعى الخراج  
احد هاتين قضى لادعيه عند حيفه واسمي يوف رح ومنه خرج بقبض الخراج وان تساوى الوقفان فهو خارج وذكر  
في الاخرى الخراج وذكر ابيد اذا ادعى الشراوس ثمين وارخا في تاريخ احدهما جده بان ادعى المدعي انه اشترا من  
من زيد من سنة واقام البينة واقام ذواليد بينة انه اشترا من فلان من سنة او اكثر ولا يفيقون الفصل في البينة بينة  
هذا الذي ذكرنا اذا ادعى المالك فان ادعى احد المالكين ان الآخر مطلق بان ادعى الخراج المالك مطلقا سوز  
سنة مثلا و ادعى صاحب اليد المالك بيشراوس فلان من سنة سمين وهو مكلفا وقضها منه بقبض الخراج لان حصة  
خصم من بالونه اثبات المالك له المالك النقل ان نفسه فكان بالونه حضور واقام البينة على طلق المالك نفسه والادعاء  
لان يد مشتر غير البائع في التقدير ولو كان كذلك بينة الخراج كذا انما ثم اذا اقام المدعي والمدعي عليه البينة على ما  
ادعى هذا الوجه وادعى الا ان احدهما ذكر تاريخ معلوما وذكر الاخر تاريخا قبل ذلك التاريخ لكن لم يبين التاريخ بل  
بان ادعى على رجل بعد اوقال اشتريت من فلان من سنة ثم واقام الادوية انه اشترا من فلان ذلك ايضا قبل ان يشتريه  
بل ثبت سبق هذا القدر فانه قال اذا ادعى الشراوس واحد والخارج اقام البينة ان شراوه سبق لم يدرك صاحب  
التاريخ وهذا القدر من التاريخ يكفي للسبق وذكر فيها ايضا ان دعوى انا قال احدهما لكاح بيشتر بوده آهين قدسند  
باشه چون تاريخ بغير ذكر نكنه بر سمين لفظ كراهه كذا في القضي ر قال ابن مقدار سنده با وقضي له بها قبل ان يظفر  
بهذا الرواية استفتيت الفاضل الامام خير الدين رح عن ابن مسعود ان الخراج مع ذى اليد اذا ادعى الشراوس  
ولم يدرك تاريخا فقال احدهما سمين بيشتر ارجع نو بوده آه واقام بينة بل يكون هذا الاخر اجاب نعم  
وذكره ايضا في الخراج فاداه ادعى لكاح امرأة فتشده احدهما ان لكاح هذا سبق من لكاح اذ قال لا ثبت سبق



انه بل بشرط الخروج من العدة وفي الفصول ذكر رشيد الدين مع الخروج من العدة بشرط لان العدة تنقضي بمضي القعدة  
وهذا يعني ان العدة لا تنقضي بغير خروج من العدة بل بشرط الخروج من العدة بشرط لان العدة تنقضي بمضي القعدة  
فقبل خروج العدة من العدة وان كان البائع والمشتري بذلك وفي الفصول الاسترواحي اختيار بعض المنوفين من مشتري  
اذ كتب في آخر العقد وقد قضى بجهة هذا الوقف فاض من قضاء المسلمين ولم يقسم شي اجاز وذكر الشيخ الامام رشيد الدين  
في خوفنا انه في كل موضع يكون القضاء سببا لثبوت حكم بشرط ذكر القاضي ان قلنا القاضي يحكم كافي الحوزة الثانية  
في الدعاء وكان في الطلاق سببا لثبوت الحكم اما في القضاء بجهة الوقف فلهذا شرط ذكره ويكتفي بقوله وسلم الى المستوفى  
وقد قضى بجهة فاض من قضاء المسلمين لان القضاء ليس سببا لثبوت الواقفة انها بشرط الخروج وفي البرزانية في  
كتاب القاضي الى القاضي ذكر اسم الحاكم وتعيينه لازم في اسناد الحكم واختار بعض المشايخ عدم شرط ذكر القاضي واختار  
رشيد الدين الوفاء بغير تفصيل وهو ان القاضي اذا كان سببا لثبوت الحكم بشرط ذكر ذلك القاضي الذي حكم كالمادة الثانية  
بالدعاء والطلاق بالعدة والفرق بالادراك اذ اذ وجها غير الابد الجدا اما في القضاء بجهة الوقف لا بشرط ذكر  
ويكتفي بذكر السيد الى المستوفى وذكر انه قضى فاض من المسلمين بجهة لان القضاء بشرط الخروج لا سببا لثبوت الوقف فلفظ  
كل موضع القضاء سببا لثبوت الحكم كالمادة الثانية في الاستحقاق لان سبب الرجوع القضاء فلا بد ان يكون من الحكم وفي  
در الحكم وغير ذلك الحكم في كتاب الولاء قال الامام اذا كانت حرة الام لا يكون في الرق في صحتها ولا على ولدها ثم  
قال فاعلم ان صاحب البعثة ان من شرائط ثبوت الولاء ان لا يكون الام حرة اصلية فان كانت فلهذا ولا واحد  
على ولدها وان لا يعتق لها وان الولد يتبع الام في الرق والحرية ولا ولا واحد على امره فلا ولا على ولدها  
فانه اراد بالحرية لا بصلته بمعنى ان لا يكون في الصلة رقيق الصلة بغير حرية فوله ولا ولا الله الله امه وقد ذكرت ان الولاء  
بمعنى غير زوال الملك زوال الملك بالواسطة لا يكون الا من قبل الام فاذا كانت حرة الام لا يعتق لهذا المعنى لم يثبت الولاء  
ملك فلهذا ثبت عليه ولله ووافقه كلام الشيخ رشيد الدين محمد النيب بوزن في شرح الشكوة وكلام صاحب المحقق في مختصرها  
وكلام الشيخ الى محمد محمود الحسين في مختصره مشهور بمسعود صاحب الغرر والدرر المختصر في مسائله مذكورة في الولاء وذكره



ان شاء الله تعالى في محله الشيخ الامام نور الدين محمد بن محمد بن بكر الصائغ صاحب البداية في اصول الدين  
تفقه عليه شمس الابنة محمد بن عبد الستار الكوردي توفي وقت صلوة المغرب من ليلة الثلاثاء سادس صفر سنة ثمانين  
وخمسمائة ودفن بمقبرة القضاة السبعة ذكره عبد القادر الشيخ الامام محمد بن بولجاء محمد بن محمد بن ابي الحسن  
الاستاذ شمس الابنة محمد بن عبد الستار الكوردي مات ليلة الخميس من جمادى الاولى سنة سبع وستماية ودفن في  
مقبرة الصدور وله تصانيف منها كتاب الجواهر في نشر الزواهر و خلاصة المفاتيح وله كتاب كبير سماه الحقائق لما فيه من  
اسلوب الدقائق وهو يتل على خمسين بابا يشمل على ثمانية وعشرين دقائيق وحكايات ذكرها في آخره انه جمعه من تصانيف  
سبعين مصنفه ذكر من جعلها اجزاء علوم الدين للقرالى و ربيع الابرار للزنجشري والعلو ليا وكتب الاية سنة و الشامل  
لقرنزي والاحقاف للامام ناصر الدين صاحب النافع والبستان لابي العيث والحل الاثر للامام نجم الدين عمر النسخي  
والجليله لابي نعيم و خلاصة المقامات للمصنف والروضه للزنجوسي والدقائق لعبد الله بن المبارك وملك الجواهر  
نشر الزواهر للمصنف ايضا والشهاب للقضاة والصالح للامام نجم الدين عمر النسخي الى آخر الكتاب قال ابن قطلوبغا  
في التراجم قد طالعته وهو كتاب لم تكتمل عين الزمان ثمانية جمع فيه ما نيف على سبعين مصنفه و فرغ منه سنة سبع وستين  
وخمسمائة على ما اشار في شعره في آخر كتابه ذكر الشيخ العالم العامل طاهر الشهير بسعد بن يوسف الخوارزمي في كتابه  
بالجواهر في الفقه في الباب التاسع في الفوائد المتفرقة ان الامام الفاضل ابا القاسم محمد بن احمد بن ابي الحسن القارائي  
ذكر في كتابه خلاصة الحقائق في ذكر العلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يا با من علم تجلوه الرجل ولا عمل به خير له من ان لو كان  
ابو قبيس في جبال فانفق في سبيل الله وفي الخير الجمل اقرب الى الكفر من بيانه الصبر في سواد قال صلعم ان لكل شئ طريقا  
وان طريق الجنة يعلم وذكر في خلاصة الحقائق ايضا ان ابي يوسف مات فاما ابو جعفر بكفينة و جعفر بن وهب فلم يترك  
مجلس العلم فصيل له في ذلك قال ان شئ فوت شئ عماد و عماد العلم الدين الفقه و روى ان الله تعالى خير سبعين عليه السلام  
بين العلم والملك فانضاه العلم فاعطاه الله الملك والعلم ميعا فيل من العلم في صغره لم يتقدم في كبره و قيل من لزم الرقاد  
عدم المراء و من لقمان حكيم انه قال ابنة لاكثر النوم والاكل فان من كثر منها جاز يوم القيمة مفلسا من الاعمال الصالحة نحو

القاضى الفاضل بديع الدين البخاري صاحب القضاة قال فخر الله والدين بديع بن ابي منصور في منية القضاء قال  
 الامام تلميذ الدين المرغيناني والقاضى الامام بديع البخاري قال لما ان عشت عنك اربعة اشهر فامر بك بيديك  
 ثم طلقها وانقضت عدتها وتزوجت باخر ثم عادت الى الاول ونجاب منها اربعة اشهر فلما ان تطلق نفسها  
 قال الامام الزاهد في شرح القصد في كتاب الصوم حكم احد البعدين بالبرونية لا يلزم للاخرى ومن مخرج يلزم  
 في احوال مختلف مطالعها يلزم والافلا شح الائمة المخلو الصحيح من باب اصحابنا انه لو استفاض الخبر فبين  
 البعدين الاخرى يلزم وفي النوازل شاهد ان شهيد القصد فاضى مع كذا فيها شاهدان برونية الهلال وقضى به  
 ووجه اجتماع شرائط الدعوى قضى القاضى بشهادته شهيد باعة عند فاضى سمعته في اليوم التاسع والعشرين  
 ان اهل كيش رأوا هلال رمضان يوم هو الثلثون من شعبان فقضى بها وادعى انه الثلثون وعيد العيد  
 فلما اسوالم برؤ الهلال اصلا من اهل سمعته والسماء ضحيت ومع هذا عيده وقال نعم الائمة لا تشرك التراويح ولا يجوز  
 الافطار ولا صلوة العيده قال استاذنا صاحب البحر المحيط لما قضى القاضى بكونه يوم العيده في محل معتد فيه حاشا  
 عليه فلم يصح لنا وجه جواب نجم الدين وقال صاحب المحيط شهيد عند القاضى في اليوم التاسع والعشرين من رمضان  
 اثنان او ثلثة ما يه الثلثون او يقيم الهلال فانقضت اجوبة الائمة بخارا ان السماء كانت متغيمة حال رؤا  
 هلال رمضان تقبل شهادتهم ويعيدون بها وان لم يروا الهلال عشية الثلثين وقال القاضى بديع في فتاواه  
 في الخلاصة ان كان الشهود من اهل المصر يفتي ان لا تقبل شهادتهم لانهم تركوا الحسبة وان جازوا من مكان فقبلت  
 وفي الفتاوى الترخاوية في الفصل الرابع من كتاب الحسنة والكرامة قراءة الفتحة لاهل المهمات مخافة وجهها  
 مع الجمع مكرهه وفي فتاوى آهوا اختيار فاضى بديع الدين انه لا يكره واخيرا القاضى الامام جلال الدين  
 والكانت الصلوة بعد ما سئمت تكم والافلا نسل عن شمس الدين الافرنجى والكانت الصلوة بعد ما ان اشتغال  
 بالعادة بعد الفرضية اولى ام بالنسبة قال شيخ الامام علي بن احمد بن علي ساساني في فتاوى فقيه فاضل عالم  
 عال كمال في تصنيف منها خلاصة الدلائل وتفتيح المسائل وهو كتاب وضعه شارحا على مختصر القصد في كتاب العباد





وعلاء الناجري وفي القنية ايضا في كتاب الاقرار قاضي الصد البرهان الدين محمد بن محمود المكي وسيد المستفتين  
 تاجي في ذكر عدد الترجمات في المكتبة الشامية عشرة اشياء والعدد ثلثون نفقة عليه الامام السيد الشهيد فخر الدين ببيع الي منصور  
 القزويني صاحب البحر المحيط ومنية الفقهاء قال الامام الزاهد في شرح الفقه في كتاب الرهن في قوله ولا يجوز  
 النخل والارض وبنها امي النمرة والزرع لان المرهون يخل بالمرهون خفية فيستغنى بعض المرهون وصد فكلما  
 في قوله اشياء قلت وما اتى به اهل المصادر من رهن الدابة التي يحيط بها مشتركة بين الجيران وقد ذكره استاذنا في  
 في منية الفقهاء ومن السيد الشهيد شرف الدين واللاية المكي رهن دار له منية فيها دار مشتركة للصم وكذلك لو كان  
 جداره متصلا بالجدار المشترك ولو اشترى الجدار صم وقال استاذنا في الدابة النجاسة رهن دارا المحيطان مشتركة  
 بينه وبين الجيران ببيع الرهن في العروة والسقف سائر المحيطان والاقفال السقف بالمحيطان المشتركة لا يمنع الصحة في  
 ههنا من كل ذلك انما اشترى الامام السيد في رهن الدابة النجاسة كان اما فاضلا عما عاكده كالملاكية في  
 في الدليل والفروع والبيع الممنعة في الضمان وهو المبرز في المضمون والمفعول وكان موجودا فيها بعد سنة السبعين وخمسائة  
 الى ان قضى بخرجه وصار الرهن لله والدين الي بكر محمد بن ابي المظفر حسب جوابه الفقهاء في رهنه جواب الفقهاء  
 في الباب الاول من كتاب الطهارة ذكر الامام ابو الفضل الكركي في حاشيته في حاشية مسند علي بن مكتوب لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له لا يجوز لانه ليس بقابل وفي اشياء منه قال شيخنا جمال الدين كاشف الملوك في حاشيته في حاشية مسند علي بن مكتوب لا اله الا الله وحده  
 وفيها آيات من القرآن يجوز لبعض اصحابنا الاخذ بغيرهم وان لم يجوزوا لم يصحف وحمد شيئا به فعملوا عودته و  
 عودته لمصحف وكونه كتب العودية والاشعار واخصا في ذلك ان ينظر الى حاله الاخذ وقد ذكر تفصيل المسئلة  
 الى افراد في ذكر جمال الدين في المكتبة العاشرة واربعة ابواب وس من كتاب الطهارة من جوابه الفقهاء في الفها  
 الجانب اذا تضمنت كتب اباء الفها في انه لا يجوز له قراءة القرآن وكتب الامام السيد فخر الدين محمد بن محمود المصنف  
 بسبب ان لا يجوز له قراءة القرآن لان المصنف في باب الاغتسال من جميع البدن وكله فهو غسل غيره من اهل الجنة  
 وانه القرائن هي النعم والسك فاذا لم يجوز فثبت اليه ان المسئلة هي مروية فكتب في مروية في شرح الجامع الكبير



تحتها او دخل في حيز الاستهلاك او تبدل الجنس مثل النكاح حنطه فطحنها او محسما ففصره فانه يجب عليه رد مثل النكاح  
 من زوات الامثال كالكييل والنورون والهدى الذي لا يتفاوت كالموز والبض والنكاح من زوات النكاح كالثوب  
 والحيوان فانه يجب قيمته المبيع يوم القبض من نقد كان موجودا وقت البيع ثم مكسده لو كان مكان البيع اجارة فانه  
 تبطل الاجارة ويجب المستاجر اجر مثل النكاح فرضا او مهر الحبيب ومثل هذا كله محل التخييف وقال ابو يوسف عليه  
 قيمته النقد الذي وقع النقد عليه من النقد لا خروجه التعامل من ايدي الناس قال القسبي مجمل الشريعة الى سيمان الكرخ  
 من كتاب البيوع والآلة جاءت بطولها فيسما فكانت امرأة اخرى على سطح دارا فقالت لهما الى فرمتما الى المحل  
 فطهرت فلم تريا ففعلت ففعلت المرأة بامر من ضامن لانها لم تعمل في القولا شيئا والدلالة ضامنة لانها لم تترك  
 بضع هي غير مخطرة الى هذا الصنع وفيه ايضا في ما قبله وهي مجمل الشريعة من كذا النقص ومحبوس رخصا وعقار او مل  
 وحرس السجون متعسقا وتقا من اوار الدين فاراد امي الدين لان بد ضوفا في ميت السجون وتعلق عليه ابن السكيت  
 فلتقاضى ان يشده على وجهه لا يور الى الهدك وفيه اكثر من اهل الفساد بالعباد الجوان كالمناقرة بالديوك و  
 المناطحة بالقيوس والعرب الجاهم فلتقاضى ان يامر بحبس كسب اصحاب هذا الصنع ويتقدم الى محسب يذبحها ويملكها الى  
 قيمتها الى اربابها وقدم الشرح بكسر اللام فان هذا الفساد والاضمان عليه ببيع المذبح الى صاحبه فان اتقا التفتين  
 فان يضمنه قيمته غير معلوم وفي جواب الفساد ايضا باجيب الشريعة الى سيمان من كتب القيمة لا يقسم المكتسبات الورثة ولكن  
 يتفجع به كل واحد بالملهاية ولو اراد واحد من الورثة ان يقسم بالارواق ليس ذلك ولا يبيع هذا الكلام منه ولا يقسم  
 بوجه من الوجوه ولو كان كتابا او مذكرا كثيرة كشرح الميسر فانه لا يقسم ايضا ولا يسجل في القيمة في ذلك وكذلك كل من  
 مختلف ولا يامر الحاكم بذلك ولو تراضيا ان يقوم المكتسب باخذ كل واحد منهما بالقيمة بالتراضي يجوز الاخذ وفي ما قبله  
 اتقاضى مجمل الشريعة من كتاب الشفعة من كتاب جواب الفساد ايضا شفعة قال من الطالب شفعة من خواتم قال فوالله  
 من محرم عليه ذكر الامام الشافعية واقضاه في ان المبيع لهما من ان لا يبيع لان الشفعة غير الشفعة وشعبي ان قوله  
 شفعة من خواتم يكون طلبا صحيحا كيف وقد قال الامام خليل من احد في كتاب الفساح ان الشفعة عبارة عن ضم شئ الى شئ وتوهم



[illegible]

من ابي الشيخ ابي نجيب السهروردي فصل به واقعة الشيخ نجم الدين الكبري دس الخرقه على يده وذلك في النسخ  
 شيخ نجم الدين الكبري صاحب شيخ اسمعيل قسري سببه وخرقة اصل از دست دوي پوشيده دوي از محمد خليل و  
 از محمد بن داود الموصلي بخادم الفقرا دوي از ابو العباس ادريس و از ابو الفتح بن رمضان و از ابو جعفر  
 طبري و از ابو عبد الله عثمان دوي از ابو يعقوب نذوق دوي از ابو يعقوب مكي از عبد الواحد بن زين و  
 از خليل بن نيا قدس الله تعالى روحهم و از ابراهيم بن علي بن محمد البجلي و از حضرت ابي جعفر محمد بن داود  
 شيخ ركن الدين علاء الدولة المماليك في بعض مصنفاته شيخ العارفين ابي عبد الله محمد بن محمد  
 في بعض مصنفاته و ذكر الامام العارفي في القاموس السائد في زيارته مطمع الانوار و منبع الاسرار و اصل الطهارة  
 و زيارته الحقيقة السائدة في الاكابر الجامع بين علي الباطن و الظاهر قدوة العارفين و جمعية الكملين العالم الرباني  
 شهاب الدين ابو جعفر محمد الكبري السهروردي قدس سره كان من اولاد ابي بكر محمد بن رض و كان آتيا في القسوة  
 الى ابي عبد الله نجيب السهروردي و فصل في محبة الشيخ عبد القادر انتم اخوة شهودين بالهوان و له تصانيف كثيرة منها كتاب  
 عوارف المعارف بركة المباركة و كتاب شغل عليه امر توفيقه و تحرير وظائف البيت و طلب التنوير في رفع الاموال كنف  
 المقال و ان هذا الى حقيقة الحال و كان في وقت شيخ الشيوخ شيخا و كان ارباب الطريقة من اصل السهرورديين  
 من انوار معارف كتب اليه فيهم ياتون ان تركت العمل اخذت الى البطالة و ان عقلت و ظنني العجب فابها او كتب جوابه  
 اعمل و استغفر الله من العجب علي الشيخ ركن الدين علاء الدولة سال الشيخ سعد الدين الحموي كيف وجد شيخنا محمد بن محمد  
 محمد بن علي العربي قال بوجاه لا نهاية له قال كيف وجد شيخنا شهاب الدين السهروردي قال نور تابعة انبي صلعم في  
 جبين السهروردي و لدني رجسنة تسع و ثلثين و خمسمائة و اثنان و ثلثون و ثمانمائة و اربع و ثمان مائة و ثمان مائة و ثمان مائة  
 الوسطى لقاضي القضاة الشافعية تاج الدين عبد الوهاب ابن السكيت كان الشيخ شهاب الدين شيخا و قدس في علم الحقيقة و اليه  
 المشتبه في تربية المريدين و دعا الخلق الى الله تعالى قال في ثلثين بن طائش شيخ الاسلام و صاحب الحقيقة و امام  
 الوقت و ذرية المعز من اولاده فقال سنة تسع و ثلثين و خمسمائة و اثنان و ثلثون و ثمانمائة و اربع و ثمان مائة و ثمان مائة





۲۵

خواجہ محمود جو مسجدی کہ برادر ازاد و گنجی است بزرگ عدلیہ شوال شد مولانا حافظ الدین از کتب علمی فیت کرد  
احمدی خواجہ محمد پارس اند باشت است اسناد علمی و شمس الدین الکروری رح دینی را از خواجہ محمد سوال کرده اند بجزو جمع  
ازامیہ و علمای زمان کہ خدمت شما ذکر عدلیہ بچہ نیست میگویند خواجہ فرمودہ اند تا خفتہ بیدار شود و غی علی اکاہ کرد و  
روی برادر آرد با ستقامت شریعت و طریقت و اید و بحقیقت توجہ و انابت کہ مضامین خبرات و اصل علم است  
غیبت نماید خدمت مولانا حافظ الدین گفتند کہ نیست شما صحیح است و شمار این صلال است انکاد از خواجہ محمد التماس  
نمودند کہ ذکر عدلیہ را بعدی فرمایید کہ بان حد حقیقت از مجاز ممتاز شود و بیگانه از اشباح اکر در خواجہ فرمودند  
ذکر عدلیہ کسی را مسلم است کہ زبان او پاک باشد از توجہ بفر حضرت ربوبیت الی مناسبات الرشیات و من خلفہ اشجاء  
الراشقی المعروف بکفرت عزیزان و خواجہ نساج و ہوا بفاکان علی ذکر العدلیہ و فی الرشیات فی الرشیات الی بنہ  
فی ذکر حضرت عزیزان سوال کردہ شما ذکر عدلیہ بچہ نیست میگویند ایشان گفتہ اند باجماع علمای نفسیہ کہ گفتن  
و نفیس کردن بکلمہ حدیث لقنوا منہ کم شہادۃ ان لا اله الا اللہ جائز است و در ویشا از نفسی نفسی خبر است  
اشیخ ابوالفتح ابی مہدی مرید شیخ عبدالقادر الجیلانی از ہذا العلم عنہ و بسبب الخرقہ منہ و ہو مرید ابی سعید الخرمی من  
ید ابی الحسن البکری من ید ابی الفرج الطوسی من ید ابی الفضل التیمی من ید شیخ من ید حبیبہ البغدادی من ید ہریم السیسی  
بد المعروف الکرمی من داود الی من حبیبہ من الحسن البصری علی ابن ابی طالب رض و ہو مرید ابن شیخ القادر  
و من شیخ محی الدین محمد بن علی بن العربی قدس اللہ از اہم وفد بسبب الخرقہ اشجاء محمد محی الدین العربی من ہر وفد  
اشیخ عبد القادر کذا فی تاریخ الامام البیاضی

تتبع النانیۃ عیشہ

اشیخ الامام الفضل ابی جعفر محمد بن ابی القاسم البغدادی شریعتی است فقید الامت و فاضل الاجتہاد الامام  
و تامل کمال الشیخ الی الخلفہ کہ الامام ابی سعید البصری مرجع الف و ہو مرید السیسی من ید حبیبہ البغدادی من ید ہریم السیسی  
الاجتہاد من ید ہریم السیسی من ید حبیبہ البغدادی من ید ہریم السیسی من ید حبیبہ البغدادی من ید ہریم السیسی  
الاجتہاد من ید ہریم السیسی من ید حبیبہ البغدادی من ید ہریم السیسی من ید حبیبہ البغدادی من ید ہریم السیسی



سالت الامم خالي عن رجل فاته التروية او التروية ان لو شغل بها بقية التروية بالجماعة ما يصنع قال شغل بالوتر  
 فخرجت على القاضي الامم قال شغل بالترجيع ورجل على التروية ومن لم يكون تراجم مختلف المشايخ فيه والامم  
 خالي اخذ بهذه الرواية انه لا يكون التراجم بل يكون نقلا مطلقا والوقف لا يوسع فلهذا ترك التروية بالجماعة وسئل الامم  
 خالي عن الامم اذا سلم في التراجم يقول مع الجميع جبراسكان الله له ولا اله الا الله والذكر الى اخره قال هذا بدعة  
 الى مناسن الغائب وفي الفصل الثالث في التراجم في الخدعة قال ولو ترك التراجم بالجماعة ومصلحة في البيت مختلف  
 المشايخ خرج منهم من قال بترك السنة وموسى وهو اخيرا شيخ الامم طهر الدين ط قال الله شهيد ان لا اله الا الله  
 فيها اذا ترك اهل المسجد عليهم الجماعة فجماسا وابتكر السنة وفي الخدعة ايضا في اول كتاب الشهادة نقلا عن اهل الشافعية  
 بالسمع لا يجوز الا في الربوة موضع الموت ونسب الكناح والقضاء ان القضاء بالنكاح قضى في مصر وراه الناس جميع  
 الناس يقولون انه قاض يسمع له ان يشهد على كتابه الى قاضي مصر فخره ان يشهد وانما يسمع من الناس ان فلان  
 ابن فلان الفلانة وسعدان يشهد بذلك وان يجازي الولادة على فراسه الا ترى انما يشهد ان ابا بكر الصديق رضي  
 ابن ابي في فرض ورا بآبائنا فانه وان الكناح او اراي رجل يدخل على امرأة وسمع من الناس ان فلانة زوجة فلان  
 وسعدان يشهد انها زوجته وان لم يجازي هذه الكناح الا ترى انما يشهد ان عائشة رضي الله عنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولم يجازي الكناح وانما الشهادة على الدخول بالعمامة بالنسبة جازية في حقها فذكر وفي فوائد السنن في تفسير الدين  
 رح لا يجوز لهم ان يشهدوا على الدخول بالنسبة ومن اراد ان يشهد الدخول ثبت الخوة بالجمعة وان الموت اذا سمع الناس  
 يقولون ان فلانة مات او اراهم صنعوا به كما صنع بالموت يسمع ان يشهد على موته وان لم يجازي ذلك فانه يشهد ان سأل  
 قوفي ولم يذكر في فاته وانما الوقف في جميع الجواب جواز الشهادة على رجل الوقف لانه بقي بعد القضاء وقرون وان  
 يشهد لكن على شرائط الوقف لا يجوز ولا بشرط ان ينفذ الخبر بالموت بلفظ الشهادة عند من يشهد ان الذي يشهد بذلك  
 ينفذ بلفظ الشهادة عند من يشهد ان الذي يشهد في الفصول الثلاثة التي شرطنا فيها شهادة العدلين ينبغي ان يشهد  
 بلفظ الشهادة قال السنن في تفسير الدين رح في الاقضية وهذا اختيار الصمد السعيد رحمه الله في الخدعة ايضا في الفصل



الاربع في الامر باليد من كذا المطلق وهو جعل امره على ما ينبغي غايته انما هو جعل نفسه اليها في تعلقها  
فبعث اليها خمسين درهما قال ان لم يكن هذا قد تعلق بها هذه الدار في الدنيا ولو كانت النفقة معروفة لا يطير  
بيدها وترفع اليها من كذا المطلق وهو جعل امره على ما ينبغي غايته انما هو جعل نفسه اليها في تعلقها  
ووصلت وانكرت وهي ينبغي ان يكون القول قوله لان على الشرط انما هو الحكم لكن لا يثبت حصول النفقة بقوله قال  
كذلك سمعت من القاضي الامام الاستاذ في قوله من رجع بعد مدة وقال لا يكون القول قوله وكذا في كل موضع يدعي  
انها حق وقال في الفصل التاسع من كتاب الجارية من الخدمية ولو باع المستاجر بغير انفسه ثم ان المشتري  
رد المستاجر على الاجر عيب لم يكن بطريق الفسخ بل بوجوب الاجرة وصار المستد وقوة الفسخ انما هي جد شح الام  
عبد الرشيد بن الحسين انه يعود فانه يعيد اليه من اذا غمر بطول حكم الدين ثم اذا غفل عاود منها وقال من بالفضل عن رجل  
لاخر بائنه ثم ان كفيلا باع من الكفول له عبد بائنه قبل مضي السنة وسلم العبد ثم رد عليه العبد بعيبه وقال لا  
على كفيلا الى ابيه لان الاجل بطول ضرورة البيع وقد انتقض البيع فكذا كذلك وبه نفقته وتامه فذكرنا في خزائن النوا  
وفي الفتاوى الصوفية في الفصل الاول من الباب الاول في شرح الامام الزاهد فقيه الامانة طهير شريعة انما ركنه والدين طاهر  
بن محمد بن عبد الرشيد النجاشي في فتاوى الخدمية في كتاب بكرة امية مثل ابو بكر بن قزاة القرآن المتفق في فضل ام حور  
الفقه قال علي بن ابي مطيع انه قال النظر في كتبنا من غير من فضل من قديم بيته انتهى في فتاوى الصوفية وراية  
في الخدمية كتبنا هذا ومن الاما اليه بكر بن فضل انه سئل عن الفقيه هل يصلي صلوة التسبيح فكل من طاعة الله تعالى فكل  
الفقيه على صلوة التسبيح قال هو عندى العامة وفي الروضة الشريفة لم يتقدم على الشيخ الذي هو غير عالم وقال الزند  
رجح سالت الامام الخميني عن حق العالم ومن الجاهل والادستاد في التمكن فكل كلاما واهل ان يفتح الكلام قبل  
ولا يلبس مكانه ان غاربه ولا يبر عليه كلامه ولا يتقدم عليه من شبه الكل في الروضة الى مناسخ الخدمية وفي طرفة شمس  
من الخدمية فقد من نسخته انما هي من الخدمية في السيرة الكبرية في ارض الحرب احد ما غاربه والاخر عالم وجاه  
رجل واراد ان يشترى بها فتم ما لم يمتها وبقي ثمن احد ما قال في السيرة الفارسي وبيع العالم لانه لو ترك الفارسي هناك

عيسى بن جعفر الكوفي القاري في تفسيره ولا يقدر ان على الخداع في حق العلم  
نسبة الى الامام من قوله من قرأه في حق من كان اماما فقد اقره العلم  
عن ارجاء الكبار من صاحب الكشيته ابو شرواح الحارثي في تفسيره الشيخ الامام ابو بكر بن عبد الله من اقران نعم الانبياء عمر النخعي  
ومحمد بن عبد الله بن محمد بن حماد الدين الكوفي الكشيته العشرة وافقه من شيخ الامام فخر الدين قاضيان من كشيته  
المدوني عشره في الباب ومن كتب الكتاب من جواهر الفقه وهو حلف لا يكلم هذا فسلم على قوم منهم المكون عليه  
بفتح الضمير ونقيره لوصلي وسلم عن عبيد المكون عليه في كتاب الامم الاكثية لان هذا لا يقدر كلاما ولو كان على جانب  
الايسر حشيت لانه لم يسم عبيد نقدره من الصلوة وهذا خطاب لهم يعني النكاح على جانب الايسر فهذا كلام من منقطع  
قال الشيخ الامام نعم الدين يوسف احمد النخعي في الاشكال على مسند شيخه ان كشيته اذا قل اسلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
اجابة استفادة قاضي القضاة الامام فخر الدين الحسن بن منصور الاورجندي وقال اذا كلف كلاما وهو فقه الاكثية ذكره  
في الامم الاكثية وانهم من كبار الفقهاء وذكره في النكاح في الوانها من شيخه فقه الاكثية  
لا يات في الامم الاكثية ولا في النكاح وهو المختار لانه من افعال الصلوة كما ذكره ورايت في جواهر الفقه في النكاح  
في الباب الاول من كتاب النكاح امرأة قال قلت زوجتي من شئت فزوجها من نفقة فانها جميع النكاح كما ذكره ورايت في  
وقف هلال بن ابي اسحق وكذا ذكر في النكاح في النكاح في الامم الاكثية وسألت مولانا جمال الدين بنبرود في كشيته  
هذه الاقوال في كشيته فقال النكاح ما قالوا في كشيته لان الكوكل معروف فلا يدخل تحت النكاح وانما كشيته بان يزوجه  
من رجل منكره هذا الدليل من كشيته في الجامع الكبير وغيره وحل هذا الفاضل في حديثه بان المرأة قد علمت من الكوكل انه  
ان يزوجه اذا اطلقت له بان يزوجه من شيخه ومع كشيته بان يزوجه من نفقة يجوز الى هذا من جواهر الفقه  
وله الفقه الكبير الشهوة بالكبرى المعقولة بين ابي العلم والفقه في النكاح في النكاح في الامم الاكثية وفي الفقه في النكاح  
في الفصل الخامس من كتاب النكاح فان قيل كيف حكم النكاح بدين الدعوى قلت الدعوى شرع لمعقود النكاح واماني حقوق الله  
فلذلك ذكر في شهادته فقه في النكاح في النكاح في الامم الاكثية ومن كشيته في الفصل الثاني من شهادته فقه في النكاح في النكاح في الامم الاكثية

ايضا في مسند شهادته الاثنين على ايها المجلد ان ايهما ان الشهادة اذ كانت على حق لا يتولى فيه وجود الدعوى  
وصحة وفساد الشهادة على المجلد من شهادة على حق المجلد وهو تركم الفرج ولقد انقبض من غير دعوى ان المجلد  
فيه وجود الدعوى وعدمه وفي شرح المنظومة الوهبانية في فصل الشهادة لابن الشحنة في قوله ومن من رافق  
الترك بعد قال في القضاة الكبرى في معنى ما قلنا من النور والى ان الحكم لا يقبل شهادة من  
لم يكن معروفا بالعدالة عند القاضي سبعة ان يمنع من الشهادة صورة العوض نفسه وفي الشرفانية في الفصل الاول  
من كتاب الشهادة عارضا الى واقع الفاعل اذا شهد المرأة شهودا على نفسها لا يها ولا ضيقا بل تريد كلب  
افرنه باقى الاولاد والاشهر يعلمون ذلك سبعة ان يقبلوا الشهادة وان يشهدوا بذلك وفيه نظر فقد صح ان يولى  
على اليد عليه وسلم قال في مثل هذا جوده ما لا يشهد على الجور والصحيح انه لا ينبغي للمرأة ان تحمل من الشهادة وفي الكبرى قال  
القاضي فخر الدين بكرة تخلفا ولكن تحمل اذا تحمل فانه يرد في الشهادة من يثبت في الشهادة  
كما مر في ذكر فاضلان الحسن بن منصور بن محمود الاول جندى في مسند جده بعض الدائم بغير حجة نقل من  
القنية قال نعم الائمة التي قلت لاسمها ما بين القاضيان اخرا بفضل من القنية في الكنية الحادية عشر فارجع الى  
ما فيها اخذ من فاضلان ومن استاذنا فاضلي الشيخ فخر الدين المرعشي من برهان الدين الكبير عبد العزيز بن عمر بن  
من شمس الائمة السرخسي من شمس الائمة الحنابلة من القاضي الامام ابو علي النخعي من شيخ الامام ابو بكر محمد افضل من الاستاذ  
عبد الله السند بنو من ابو عبد الله بن ابو حفص الصغير من ابيه ابو حفص الكبير من محمد بن ابي حنيفة رحم الله عنه وفقه الله  
الملك ركن الدين الواثق استاذ صاحب القنية مختار بن محمود بن زاهد في قال الامام الزاهد في كتاب الواثقات  
من القنية وقعت في زماننا ان جلد كان يشترى للذم ليركا زمانا الذي جرت ووافق ثم تنبه فاحمل منهم قاروه  
عما فيهم عليه حال كون ذلك منهم كما كتبت في غيري انه يبرأ وكتب ركن الدين الواثق الابرازا ليعمل في الدواوين  
رده لكون الشرع وقال به ابا جسيم الائمة الحكمي معلا بن عبد الله قال بعد سمعته من فخر الدين المرعشي قال رجع  
فخر بن من منى ان الجواب كذلك مع ترو وكنت في الفصول لا يجوز اني عنه فخر بن من منى على الله والائمة





[illegible]

٢٥١

ان الحجة البرية في الخياض شبه منها الى الحقوقي ومضمين قدروا بالسياسة عشر في عشر بداء الكركاس توسعة للاسرة  
التي اسس عليه القسوى واعتبر في الحق ان يكون بحال التفسير بالانتراف هو الصحيح وذكر الزمعي في شرح الكفر والفساد  
الذي كثر فيه دواع الكركاس وهو ذراع القنات ست قبضات اربعة وعشر ذراع اصبعها ومضمين يعتبر ذراع المصنوع واخذ  
في خبر مطلوب وهو ذراع الملك قبضات باصابع فائتة في القنات للبراز في كتابه حوى في نوع في القنات  
ادعى القنات وهو كمل بالقبضات ثم ادعى ان القنات اخذ وكمل بالقبضات لا قبل لان الكويل بالقبضات في عين من جهة زبد  
لا انما ختم الى غيره الا اذا وفق وقال كان كملني ثم ما بعد من الشاة وكملني الشاة والندرك كملن باصابع كملن  
وجاء بعد ذلك وبرهن على ذلك على القنات في الجاهل ان الامكان لا يكفي اقول ونقطة على الامام المصطفى  
الامام العلي قاضي القضاة صدر الدين سليمان بن ابي العز والامام العلي صدر الدين محمد بن عباد بن مالك وابن  
حسن وابن خلد على الامام العلي رشيد الدين محمد بن عثمان النرشي الشهير بابن مسلم وشهاب الدين محمود  
ابن بكر عبد القادر الملك المعظم عيسى بن الملك العادل سيف الدين ابي بكر بن ابوت ابن الملك الناصر داود والحفيظ  
ولم يكن في بني ايوبيات سواها وقرأ عليه الملك العظيم اجمع الكبير وشهره وصنف الملك الناصر داود قسوى خبر مطلوب  
واقرأ عليه واخذ منه القصة الخفية وتنفذ في شرح المنظومة الوحيانية لابن الشحنة في بيت شعر ولو شرط الذي  
اخرج كل من شرف الاسلام محمد بن قيس قال ابن الشحنة سئل ان البيت من كمل والخصف وقف فخر على ولده  
وولد ولد ابداننا سلوا من بعدهم على المبكين وشرط ان كل من اسلم من ولده وولد ولده ابداننا سلوا  
خارج من هذا الوقف فهو جائز وهو على ما شرط في الوقف نحوه وان من نقل من ولده من دين النضرانية فهو  
خارج من صدقة لاهن له فيها فاشغل بعض الامام وفضل الى اليهودية وبعض الى المجوسية له شرط وما في ذلك  
بنقطة على ما قال وما في حديث نقل عن الطرسوسي انه لم يقف عليها غير الخفاف وهو كمل لانه شرط الاقربة فتمت  
من الوقف في هذا لانه ذكر اصله وقف الذي يات فيه وهو ان وقف له اباها بقرينة غنما وقفهم وصحبت  
اذا وقف اباها بقرينة لا يصح وهذا قال الطرسوسي قد وقف اباها بقرينة كمل على عدم الدخول في الاسلام وهو موصية

فإنه لا يصح إخراج أحد قدامه على ما قاله في أصل الوقف بل بالادوية ولا ينبغي خفي ما كان كغيره ولا ينبغي له من شأنه  
 والبعد من القواعد انتهى ثم عرّفه بما في المحيط وبأنه لا يستعمل إلا على قواعد لا مالم إلى حقيقته مع وقول من وصايا  
 وإن كان ذلك من وصية أهل الذمة فيما هو قربة عندهم معصية عندنا بحيث لا يخرج على قولنا بحقيقته وقد حصل في المحيط  
 جواز وقف الذمي أو جعل آخره لفقره أو النقص مثله على قوله وقول من نقضه إلى البيت ما لا يفهم هو عدم الجواز أو  
 جعل آخره لفقره أو النقص وخرجه على قولنا قلنا في نقضه غير مطلوب وقف على أولاده وجعل آخره لفقره أو النقص  
 لا يصح وجعل لفقره أو النقص لا يصح والمقصود من أبي يوسف وفي شرحه الجاهل الصغير لما بين في باب صيغة أهل الذمة صرح بما  
 أن لا يوصى بأموالهم عند طاعة من بعدهم كما لو وصية بينا والبيوع أو كنيسة ونحو ذلك فكانت لقوله ما بينهم وبينهم  
 صحت بالجماع ويكون نيلها منهم والكا توالا يكون فهو على الاختلاف لا يصح عندنا مما لا يوصية ولا بحقيقته أن يثبت  
 في النقص فمقتضى هذه المزايا أحكام على اتفاقهم وبعد تحقق كمال الكلام الخلف على ما ذكره الطحاوي من  
 لأنه لم يذكر خلافه والغرض المذكور في الظاهر بقض ما أصبه على تقدير تسليم كونه معصية ولا شك فيه لأن فيه تقريراً للمعصية  
 والاصل في المعصية عندنا بحقيقته مع كونه قربة عندهم فقط إلى ما من كلام ابن الشحنة وأثبت في النقص التفرقة  
 في فضل وقف الكفاية نقضه إلى البيت فقوله وقف صيغة له على أولاده على أولاده أبا فاما سوا وجعل آخره  
 لفقره أو النقص كما هو المسموع فاسم بعض أولاده على الأبناء فقوله وقف له على أولاده وأولاده وأولاده فإذا انقرضوا  
 فقوله لم يثبت في هذا الوقف جاز وفي المنزول وهو على شرط وكذلك إذا قال فإذا انقرضوا على فقره أو النقص  
 لا يجوز هذا الوقف وفي المنزول لو قال على أولاده وأولاده وأولاده ثم بعد ذلك على فقره أو النقص في محله لم يجر ولو قال  
 أولادي وأولاد أولادهم ثم بعد ذلك على فقره أو النقص مع كونه كذلك أو على فقره أو النقص فإن في قبس قول أبي حنيفة  
 جاز وفي قبس من أبي يوسف لا يجوز إلا أن يقول على فقره أو النقص فذلك من النقص فيجوز فإذا انقرضوا رجع إلى ورثة  
 ذوات الخلف في وقفه إذا وقف الرجل من أهل الذمة فقوله بيا كان أو بوسيا أو غيره أو داراً له على ولده وولده وولده  
 أبا فاما سوا أو من بعدهم على ما كان فهو جائز وإن لم يسم الواقف المسكين فأي المسكين من أهل الذمة ففرق بينهم في المسكين





از خوشترى ثم طلب العلم و اجتهاد في تفصيل الفروع و اعلى نصرته ان هبته الى مجلس اخذ من كبار العلماء و اعلام  
 الفقهاء حتى قرأ المدساعية بالبحر و جعل صيته الطيار و هو في جناح اخذ من جميع كثر المحيط بها الحقة و الاضيقان  
 و كان قد وصل الى منزله الرجل من رجال الصواب الكنيته التاسعة و العاشرة و الحادية عشر و اخذ عنهم و سمع تفسير  
 و الحديث و برع في معرفة المذهب كان استاذ الائمة على الاطلاق و كانت الطليقة من اجله اليمن الانافى رجل في  
 اول امره في حال صفوه الى سمرقند و قرأ من الفروع على الشيخ الامام ابن الاسلام المفتي امام زاده صاحب كنز الشريعة  
 و سمع الحديث منه ثم قدم بخارا و اخذ من القاضي محمد الدين عمر بن ابى بكر الزرخى و من صاحب الكنيته التاسعة  
 اخذ من شمس الائمة بكربى محمد بن على الزرخى من عبد الله السند ثم من ابى عبد الله بن ابى حفص الصيرفى من ابى  
 ابى حفص الكبير من محمد بن ابي جعفر راج و اخذ من منهاج الشريعة و شيخ الاسلام قوام الدين الصفار من ابى ابراهيم  
 الصفار من ابى سعيد الصفار من ابى يعقوب السبكي من ابى الحسن الغفقى من ابى جعفر الهندي و من ابى بكر الاسكافى  
 من محمد بن سلمة من ابى سليمان الجوزى من محمد بن ابي جعفر راج و اخذ من العبد من عبد الدين عمر بن عبد الكريم الكورسكى و شيخ  
 الامام شرف الدين العتيقى و الامام الزاهد بن زين الدين العتابة و نور الدين الصابو و محمد الدين محمد بن احمد الفارابى  
 و جميع كثر و لكن اصل سادته الامام فخر الدين ناصي و شيخ الاسلام برهان الدين على بن ابى بكر صاحب الهداية  
 قد قرأ الهداية تمام على برهان الدين و سمع منه و برع على اخراجه و اخراجه بفضل و التقدم اهل زمانه و هو فاضل و باور  
 في سبانه في اوانه حتى قيل له احي علوم الفروع و اصوله بعد ان راسه من زين القاضى ابى زيد الديوبندى ثم من الملاينة  
 الاخرى و تفقه عليه خلق كثير و قرأ عليه الهداية ثم غير منهم العبد من عبد الدين محمد بن محمد بن عبد الكريم الكورسكى و  
 بنو زاده و هو بن اخيه و شيخ الامام محمد الدين على بن محمد بن على الاشقى الضرير و شيخ الامام الزاهد سراج الدين محمد  
 بن احمد القزوينى و شيخ الامام حافظ الدين الكبير محمد بن محمد بن نصر النجاشى و ابوا البركات حافظ الدين عبد الله بن احمد  
 بن محمد النخعي و فخر الدين محمد بن محمد بن الياس المازنى و ظهير الدين محمد بن عمر السنوفا و ابى جعفر و شيخ الشيخ ابو الحسن  
 سيف الدين الباقى و سيد بن المظفر بن سعيد مات في يوم الجمعة ناسع الحوم سنة ثمانين و اربعين و ست مائة

ودفن بسببهم من عند قبر استاذ أبي محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب السبكي على نصف فرسخ من البصرة قال حافظ الدين  
 في المصنف شرح المنظومة السبكية في باب الشرح في حق الصلوة على الجنازة للسلوة للسلوة أي لو لميت وذكر في حديثهم أنهم جفتم بالصلاة  
 الله ثم الجفتم ابن الابن ثم الابن والابن من السلوة من السلوة والامانة فقد ذكرنا كتاب الصلوة ان امام الحلي اصرح في صلوة  
 الجنازة فان لم يكن فالصلوة وذكر الحسن بن محبوب في صحيحه ان الامام الاظم اصرح في صلوة الجنازة ان لم يكن فالصلوة ان لم يكن فالصلوة  
 فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة  
 بالشرعي والمنع فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة فان لم يكن فالصلوة  
 لان في كتاب الصلوة لان الامام الاظم لا يوجب كل موضع ثم في الميت اذا قدم من معين بالبشارة الميت حال صلوة عليه  
 والجواب على هذا الترتيب اننا نقول ان حقيقته ومحمد فاعلى قول بسببهم فانما هو على كل حال وهو قول الشيخ وذكر الشيخ  
 الامام بدر الدين الكرد في فقه العدة خمس الالفة الكرد في حق الصلوة في الدليل من الامام والامام في حق الصلوة في الدليل من الامام  
 الميت غير ان الامام والسلطان يقدمان بغير اذنه ولا مصلحته لان في التقدم عليهما اذنا وهما وفيه فسادا في حقهما  
 الامام في مصنفه ايضا في باب حقيقته في كتاب الرقعة في ميت سحر لا يقطع السارق من ميت الخنزير ولا يصبر لا يعطى له احوال  
 بنصب الراي وقيل لا يعطى له احوال الوطن بفتح الطاء ورفع الراء ويرى هذا عن الشيخ الكبير في الالفة الكرد في كون المعطى في  
 محل الزرع معطى على السارق اسي لا يقطع المعطى له الا بالوجوب ان روق اسي لا يقطع الا بالوجوب من بينه الذي في  
 المستأجر وانما نحن الى هذا التحمل لان الرواية منصوصة في المحيط والايضاح وغيرهما ان المستأجر اذا سرق من الاثر يقطع  
 اتفاقا اذا كان في ميت منفرد قال العبد بضعف غفر الله له فقد ذكر في الالفة الكرد في حق المعطى ان المستأجر اذا سرق  
 شاع المروج من منزله ففي بعض النواذر انه على الخلف وعلى هذا يخرج انما هو ظاهر في الميت في الحق في شرح المنظومة في  
 المحيط اذا سرق المستأجر من المروج لا شك ان على قول حقيقته يقطع ولا قولها ذكر في بعض الروايات انه لا يقطع فانما  
 غلط وجميع انه يقطع فلهذا خص في انظم سرق المروج من مستأجر ثم اخلف لفظ انظم في هذه المسئلة ففي بعض النسخ لا يعطى  
 احوال الوطن بفتح الطاء ورفع الراء في المروج وهو المصحح كذا رأيت في مقيد الخط العدة خمس الالفة الكرد في قول المعطى في حق





[illegible]

ثم خالها زوجها بالبيع المثلح ويبقى له بعد المثلح ولاية الجبر على النكاح ورايت في فرائد خير الدين النوراني اذ خلعت  
 في النكاح الفاسد لا يسقط المهر وفي فرائد صدر الاسلام طاهر بن حبيب راجعاً وعلق امرأته طلاقاً بها حتى نكح  
 عليه مهر ثم خالها على مهر لا يسقط المهر لانه لم يسلم بهذا المثلح شيء وكذلك لو ارادت ثم خالها الى مهر فمهر  
 لا يسترد شيء وفيه القاضى في الفصل الخامس والعشرين قال ذكر في الذخيرة اذ وقع النكاح فاسداً وخرج القاضى من الزوج  
 والمرأة فان لم يكن دخل بها فلا مهر لها ولا علق والنكاح دخل بها فلا مهر لها ولا علق ومن مهر المثلح النكاح ثم سمي  
 والنكاح لم يكن له مهر المثلح بالتمام بلغ وتجب العدة والنكاح الفاسد بعد الدخول في حق النسب بمنزلة النكاح الصحيح  
 ويعتبر المهر في سنة شهر من وقت النكاح عند الحنفية والى يوفى به وعند محمد من عند الدخول وعليه الفتوى لان النكاح  
 الصحيح انما يقام مقام الوطى لانه واقع اليه شرعاً والنكاح الفاسد ليس بدائع فلا يقام مقام الوطى وذكر في المبسوط النكاح  
 الفاسد اذ لم يكن فيه سبب او نظر لا يحرم انهما ولا اشتباها ولا يمنع من التزوج باحدهما في النكاح الصحيح يحرم نكاح الام  
 بجور ونكاح البنت وذكر في الذخيرة العدة في النكاح الفاسد فتمس من حين يفرق القاضى بينهما عند علمائنا الثلثة  
 وذكر في محمود النوازل العدة في النكاح الفاسد من آخر الوطى عند زفر وعند ابى يوسف من حين غرم احد علي  
 او غرم عليهما او فرق القاضى بينهما وذكر في الذخيرة لكل واحد من الزوجين فسخ النكاح بغير مهر من حين عند المفسخ  
 وعند بعضهم ان لم يكن دخل بها فلكه الجواب وان كان دخل بها فليس لواحد منهما حق الفسخ بغير مهر صاحبه كافي في البيع  
 الفاسد لكل واحد منهما حق الفسخ بغير مهر صاحبه قبل انقبض وليس له ذلك بعد انقبض على ما بعد هذا ان رددت وفي  
 فرائد صاحب المحیط للمرأة ان تفسخ النكاح الفاسد والنكاح عند غيبة الزوج عند بعض المشايخ كافي في نكاح الزوج والمفارقة  
 في النكاح الفاسد بعد الدخول لا يتحقق بعدم محي كل واحد منهما الى صاحبه انما يتحقق بالقول سواء كانت قبل الدخول  
 او بعد قال صدر الاسلام طاهر بن محمود وكان القاضى الامام فخر الدين رح يقول النكاح قبل الدخول يكون بقرين  
 الابدان والنكاح بعد الدخول يكون بالقول وعلم المرأة بالمفارقة بل هو شرط اختلف المشايخ فيه والصحيح ان لا يشترط  
 كافي في النكاح الصحيح اذ اطلق امرأته من غير علمها وفيه في الفصل الرابع طائفة الى شيخ الاسلام المعروف بخواهر زاده

والقاضي ان يبيع منقول المفقود او المعلوم مكان الغائب اما اذا علم فلا يكتفه ان يبيعه الى الغائب اذا كان الغائب  
 يمكنه حفظ العين والمال فيه جميعا قال ورايت في فوائد صدر الاسلام طهري مجموع احكام الى مجموع النوازل الجارية بالمفقود  
 اذا كان مالكها ثانيا فالقاضي لا يبيعهما انما يبيع مال المفقود ورايت في باب البيعة من مجموع النوازل سئل نعم الدين ينفذ  
 من اير في بيع جارية فومها ببعض فخره فاجرت الجارية انها كانت زانية فقتل في غير استئذان عليها النساء وادواتها  
 الاية حتى وقعت في يدي بيد الامير وان الموصوب له الان لا يجد ورثة ذلك القول ولم يعلم انه لو خلا فاضاكت ولو  
 يملكها كذلك ربما يقع في الفتنة فرجع الى القاضي ان يبيعهما من ماله البيعية على الغائب حتى لو اظهر  
 ان ملك كان له على ذي اليد ذلك الثمن قال نعم له ذلك كذا رايت في العاديات في بعض النسخ ورايت في العاديات  
 في بعض النسخ الرابع عشر ادعى على امراته النكاح وادعى البينة فلم يظهر عدالة الشهود صل بها ان تتزوج آخر وفي فوائد صدر الاسلام  
 طهري مجموع ادعى النكاح امراته فانكرت ذلك فقام المدعي البينة على ذلك فلم يظهر عدالة الشهود فقال الزوج كراهي  
 دارم بل صل بها ان تتزوج باخوان ومن القاضي المدعي اياها فلم يرض تلك الدام لا يرض له ذلك في هذا من العاديات  
 في بعض النسخ السابع والعشرين والاشترشني في بعض النسخ الرابع والعشرين وقسمته التركة بين الذكور والاناث على السوية لانه  
 لانها يعتبر المشرع بكتايبه على كل من يظهر بين البيعة ولا يكون ميراثا وفي فوائد صدر الاسلام طهري مجموع بعض  
 له يقول قال لهم قسموا تركتي بينكم بالسوية ومات قسموا التركة بينهم بالسوية وقض كل واحد نصيبه ثم ارادوا احد منهم  
 ان يفيض القسمة بل له ذلك قيل له ذلك لان قول المفيض لو رثته قسموا تركتي بينكم بالسوية ايضا ومنه لبيان بعض  
 ماله وقسمته من البنين بالسوية وجماعة لتلك الوصية فنقضت فلا يكون واحد منهم بعد ذلك نقضا وفي درر الاحكام  
 في شرح غرر الاحكام في فصل الخيرية من كتاب الجهاد قال ذكر في العرف امام المسجدة اذا رفع الغلة وذو قبل مقلبي السنة  
 لا يسترو منه غلة بعض السنة والعبرة بوقت الحصاد فان كان الامام وقت الحصاد يوم في المسجد حتى يفسد كاخيرة يوم  
 القاضي في خلاف السنة وفي فوائد صدر الاسلام طهري مجموع فريه فيها راضي بالوقف على امام المسجد بغير اليه  
 فلهنا وقت الادراك فذهب عن تلك القرية لا يسترو منه حصه ما بقي من السنة وهو نظير موت القاضي واخذ الزرق في كل















۲۶۷

بسم الله الرحمن الرحيم  
من رجال هذه الكنيسة ورايت في الفصل الثامن من فتاوى محمد الدين الكاشغري انه قال استفتي ابننا شيخ الاسلام  
بربان الدين رح طس ادعى على آخر كما وبين حدوده واز حد چهارم يعني پوسته زو عمر بن يوسف احد نوشته اند  
وچنين دعوى كرد وگويان برين كواهي دادند فاني حكم كرد ان حكم در حق اين زركه درست مدعي عليه است درست  
باشد يا چون بعضي حدود را غلط گفته اند اجابوا جميعا في والله علم ان من ادعى على غيره من حكم خود اين زركه درست  
مدعي عليه است بگيرد و مدعي عليه بگيرد كه انچه من مدعي خود كرد دعوى زركه نيكست قول مدعي عليه است باز اجابوا جميعا  
باشد والله علم و هكذا رايته في العادة في الفصل الحاد عشر وفي العادة ايضا في الفصل التاسع عشر فرستند و بجمع  
باخرن بجمع جابز در وقتي بجمع را هنوز نسخ نكرده اند مال دفار بر مقدار صلح كردند ان صلح درست بود بانه  
بينهم ان الصلح لا ذكر ان المال لم يصب على اياهم واما ما يجب عليه من صلح اياهم وبن فدا صلح اياهم وسمعت من النجاة  
انه قال وقتت هذه امست في زمان اعلم و اتفقت اجوبة اولاد و بجمع شيخ الاسلام بربان الدين انه لا صلح اياهم و على  
قول من يحيل الصلح الجائز منها لا شك انه صلح الصلح الصلح شيخ الاسلام فرستند و بجمع من اجابوا القروي  
صاحب المصنف المصنف يعني بجمع ضبطه الذي هي الف المضمونة وفتح الراء وكون الراء و اخرون و انون  
اهم فاني فيه كمال انتبهت البرراسة القوي فرستند تفقه على شيخ الاسلام فجم الالبنة النجاة و تفقه عليه فجم المذاهب  
مختار من محسوس الزايد و تصانيف معتبرة منها البحر المحيط الموكم بمعية الفقهاء قال الزايد في اهل الفقه و بعد فصول الزايد  
عقود به المعصوم مختار من محسوس الزايد كما خلت عوالم افضل عن فقهاء البرية و اكثر حوادث النواع الزمنية و قد شدت من  
اصول المتقدمين و لا يوجد شرح اكثر المتأخرين الا في تصانيف استناد و موافاة المختصين في فرائد والدين  
ببريم بن ابى منصور القزويني صاحب البحر المحيط الموكم بمعية الفقهاء فانه جمع فيه ما لا يوجد في الاصول من فرائد المتقدمين  
و المتأخرين على سوادهم من طوالت السنين و هذا فانهم في استوهم تطبقون تفسير مجاز او ضيقهم في اجوبهم فاني  
الكلام و غير المتبقي والمرام فاستصيفت منها ليا بها و قد علمت انهم سائر الكتب اياهم و سميت فنيته لشمس القم

ذكر في قيمة المنية في باب استحباب استقرض المقرض من كتاب الجارية غايه الى محمد الدين الترمذي خذلت استبحا  
 المستقرض المقرض لخط عين من الاعيان للمراجه عن محمد بن مسلم انه يجوز فتح قال غايه الى فاضل خان اوقضه وراهم  
 ثم اجره جبر الميزان كل شهر درهمين قال القاسم الصفار ان لم يكن بغير قية الاجرة ولا بتاجر عاقد لشيء على استبحا  
 وكذا ان في المشط والسكين والملقعة لا يجب استبحا بشي لان هذه الاشياء لا قيمة لها مقدار ما يستاجر بها  
 حتى لو كان فيهما مقدار ارجح الخطا وزيادة فحينئذ يجوز ان لم يكن مشروطا في القرض قال القاضي بربيع لا يجوز  
 هذه الاجارة اصلها ولا شيء على المستقرض لان المشروط شرط ولو شرط ذلك في القرض فالاجارة فاسدة فلهذا  
 وبها استحباب فتح الميزان لا يمتنع البخاري الفقيه الذي يقيم الفقه قال لان الناس ما تعرفوا هذه الاجارة الا يرى ان  
 استحباب المرأة ترى وجهه الناس يجوزوا استحبابها فيه ما لا يرى وجهه الناس لا يجوز لانه غير متعارف قبل له  
 تعارف اهل بخارا قال التعارف الذي ثبت به الاحكام لا يثبت بتعارف اهل بلدة واحد عند بعض وعند بعض  
 والكان لا يثبت لكنه احد في بعض اهل بخارا فلم يكن متعارفا مطلقا كيف وان هذا الشيء لم يعرفه ما هم بل تعرفوا به  
 فلا يثبت التعارف بهذا القدر قال استاذنا هو الصواب وذكر الزاهد في شرح القدر ولا روية في غسل  
 الذواتين جاوزتا المقدسين في الجنابة غسل الساق في الوضوء قال مولانا استاذنا الشهيد ادهم السعد صاحب المحرر  
 فخر الدين القزويني رح ومن جنس ثنتين مستلئس باذنه فخر الدين الشافعي في شرحه انه لو كان رجل جلان ويدان  
 من جانب واحد مثني يطيش بهما يجب لهما وان كان مثني يطيش باحدهما في الاصلية فيجب لهما وكذلك الزائف  
 ان ثبت من غسل القرض كالاصبع رائق واثنا عشر فيجب لهما والا فلا وقال فيه في فصل النكاح الموجبة للغسل وجها  
 مستحب وهو غسل الكافر اذا سلم قال بطاهر بن عبد الله المكي بن حنبل في المحكي في كتاب الرواية قال استاذنا فخر الدين  
 البديع رح وقول من قال لا يجب لان الكفار يجلبون بالشرايع غريبة فان الغسل لارادة الصلوة وزمانها  
 مسلم وكان صفة الجنابة مستدامة بعد الاسلام فيعطى لها حكم الانشاء حتى لو انقطع دم الكافرة ثم سلمت لا غسل عليها  
 تعذر استدانة الانقطاع وفي شرح القدر ايضا في باب المسح على الخفين قال القدر ولا يجوز المسح على الخفين لمن











وكان مولده سنة ثمان مئتين وخمس مائة في شهر ربيع الأول سنة ثمان مئتين وخمس مائة  
 كان فقيهاً عارفاً بصيراً بالفقه حسن الأصول وله معرفة تامة في العقول والمنقول أخذ عن الشيخ الإمام عبد الرحمن شجاع  
 وسمع منه سنة ثمان وخمس مائة وله تصانيف لطيفة منها الحاوي وهو مختصر في الفقه في مجلد واحد مختصر الفقه وشرح العقيدة  
 للعلامة وسماه بانوار اللاحق والبرهان الساطع جمع فيه الفوائد والطرائف المسائل وكان في مجلد كبير ضخيم وله طريقة حسنة  
 عرض عليه الإمام المستنصر قضاء القضاة ببغداد والى مجلس العامة فامتنع من ذلك ومن ابن العميد بلغني أن سكره لا  
 ينكح ويسكن في كبره وكان خيراً ورعاً فقيهاً فاضلاً حسن الطبع ولم ينطق به اجتماع حين قدم حلب لا حين قد  
 بغداد وكان على الرفق ولم يعنفه مواله وكذا عادته الخلق ببغداد وأنه تزوج بأمرأة لها نورة وولد له بنت  
 ونامت المرأة وورثت ابنتها مائلاً وأفراد ماتت البنت فجمع جميع ما كان لابنته وسيره للإمام المستنصر وقال أنا  
 عبد الله من ابنتي شيئا وهي حرة فزده عليه وأذن له في الصيرفة على اختياره مات ببغداد سنة ثمان وخمس مائة  
 وست مائة ودفن إلى جانب قبر أبيه في القبة بالرقعة بمصر رحمه الله تعالى رحمه الله تعالى رحمه الله تعالى  
 ولد سنة ثمان مئتين وخمس مائة وتفقه على أبي الفتح برهان الدين ناصر بن أبي المكارم عبد السيد طريزي وأخذ  
 عنه عن أبي المؤيد الموفق بن أحمد الكلي عن نجم الدين عمر النسخي عن أبي السيرة زود عن محمد بن عبد الصادق عن  
 عبد الكريم البزدي عن أبي منصور المازدي عن أبي بكر الجورجاني عن أبي سيمان الجورجاني عن محمد بن أبي جعفر الفاضل  
 عنه عن الرضا بن أبي رزق عن أبيه عن أبي الفتح برهان الدين ناصر بن أبي المكارم عبد السيد طريزي وأخذ  
 والتوضيح في شرح المقاصد وأرواها الجبايا في النور بدائع المصالح ففقه التمس سنة سبع مئتين وست مائة  
 بن سبط المصنف باب في تفقه على القاضي الإمام طبر الدين محمد بن عمر البخاري تلميذ الإمام المصنف الحسن بن علي  
 بن عبد العزيز وكان فقيهاً فاضلاً عالماً كاملاً له اليد الباسطة في التنظيم والنسب وله من كتب في العلوم شرح الحاوي  
 ولم يكمل وله رجولة في الفقه وأخذ عنه مظفر الدين ابن أبي شجاع أحمد بن علي بن عبد السيد وكان يكتب خطاً منسوبة  
 وتعلم ابن أبي شجاع الخط المنسوب عنه وكتب بسببه روى عنه أنه قال ولدت في شعبان سنة ثمان مئتين وخمس مائة في

الكيفية

2





في المشكلات عليه وله المختصر الفقاوي مات بخاراسنة اربع وثمانية وكره في الجواب المصنفة وفي الفتاوى العرفية  
 في الباب دس وخمسين في فضل الثالث عازيا الى الخلدفة والمنافع اتفق اصحابنا ان يعمل انما يجب من الحج  
 على سبيل الفرق والشهوة ثم المعتبر منه الفصد من مذهب وهو العبدك وجه الشوق وعند ابي يوسف الشهوة شرط عند  
 خروج من راس العضو ونظر فارق الخلد في ثلث ثل واحد اذا ختم فاسك ذكره حتى سكنت شهوته ثم سال  
 الثالث اذا نظر الى امرأة شهوة فزال المنى من مكان الشهوة فاسك ذكره حتى اكتمت شهوته ثم سال بولك فاسك  
 الثالث الجامع اذا غسل قبل ان يبولى ثم سال بنية المنى فعنده لا يغسل وعند مالك في المنافع ومحل يقول  
 ابي يوسف اذا كان في بيت انسان سمى من اهل البيت يخاف ان يقع في قلوبهم ريبة باطلح في حوال اهل بيته وفي المختصر  
 وهو المختصر من الناصبي وقيل يرضه يقول ابي يوسف في الصلوة الاضحية حتى لا يعاد وفي مستقبل بقولها حتى يغتسل  
 الشيخ العلامة جليله من على شيخنا بن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن ابي يوسف بن محمد بن ابي  
 يزغنيان من بلاد فرغانة سكن مرقند وكان نزل الخطباء بها ومن بن البخارا انه قال قدم علينا بعدد حاجا في صفر  
 سنة ثمانية وسمع الحديث من شيخنا وكان اعاكيا في الفقه والحدود وله القوة الثمانية في سورة الحديث  
 وانحو واللغة وله الباع الممتد في نظم الشعر ومارات عينا انسانا جمع حسن الصورة مع الطف الاخذ في كمال التواضع  
 وعزارة الفضل وصيانة الدين والورع والنزاهة وحسن الخط وسرعة العلم والقدرة على الالاف نظما وشرا وادوية  
 الالفاظ والصدق والنبيل والثقة وغيره ولقد كان من نوادر العصر كمال الصفات فقيد مثل قل ان تملك الدنيا  
 ولقد نادينا باخذ قد واقعدنا بافقا وتعلمنا من فوائده وفتننا من علومه وله سنة احدى وخمسين وخمسة مائة  
 وبلغنا ان قد مات شهيدا بخاراصار محبب يد الفكر الكفرة حين استولوا على بخارا في ذي الحجة سنة ثمان وثمانين  
 الشيخ العلامة شيخ الدين محمد بن ابي بكر بن محمد بن ابي يوسف بن محمد بن ابي يوسف بن محمد بن ابي يوسف  
 لكنا الجامع الحريز لعلومنا السيد العزيز لاجد من ابي بكر بن عبد الوهاب القزويني بدع الدين وسجاية بسواس موجودا  
 كان مقبلا بسواس وتوفي بها سنة ثمان وثمانين وله كتاب الجامع الحريز الحادي على علوم كتاب السيد العسيري



وباركت ورحمت على ابراهيم وعلى اهل ابراهيم انك حميد مجيد وفي الغيبة في كتاب الصلوة ان المؤذين ليسوا من القرآن  
 عند ابن مسعود رضي وقال بانهم من القرآن من كلام الله وكان يرفق بها النبي صلى الله عليه وسلم فاشبهت عليه انها من القرآن او يشبه  
 فلم يكتبها في مصحف وفي الانصاح للاندلس ان ابن مسعود رضي لم يكتب في مصحف الفاتحة والمؤذين فقبل له لم يكتبها  
 قال لو كتبها لكتبها قبل كل سورة وانما ترك لانه من النسيان لان الصلوة لاتتم الا بها وكانه نسي في كل صلوة وروى  
 جميع عن ذلك بعد ما قرأ على علي بن ابي طالب رضي وقال سمعتها مؤذين وروى انه الى ابن كعب كتب في مصحف  
 مائة وست عشرة سورة زائدة سورتين وعاء الوتر اللهم اننا نستعينك اللهم يا كعب بن عبد الله بن قيس لا سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
 في دعاء الوتر فظن انها من القرآن ولم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يرجع الالهام الجميع عليه بعد بان ذلك كان وجهه والقرآن  
 ما تضمنه الالهام مصحف عثمان رضي باجماع الصحابة رضي على ذلك وما عده فانه لا يعد قرآنا قال اسنادي صدر القرآن  
 سيد الشهداء السيد القندي ذكرى الشافعي في عمل القرآن ثم الذي يزيل هذه الشبهة فيما الزعم ان نسخة عليه  
 وابي رضي ان الامة اتفقت على القراءة التي اختارها ائمة القراء وجمعت الائمة على انها صحيحة ووجدنا اسانيد كثيرة  
 راجعة الى ابن عباس فان قراءة ابن كثير وابن عمر وافق مسندة الى ابي بن كعب رضي وقراءة عاصم وحركة الكسائي  
 مسندة الى ابن مسعود رضي وفي كلا اثبات المؤذين وليس فيها سورة القنوت فدل ذلك على بطلان المعنى  
 وفي المحيط واختلف في كفر من زعم ان المؤذين ليست من القرآن فادرك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين  
 والان الامة اجتمعت بعد العدد الاول انها من القرآن والاجماع المتأخرون رفع الخلاف المتقدم الى مناهل الغيبة  
 محمد بن عبد العزيز بن محمد بن مازة المعروف بحدوثه في كتابه تقدم ابو جعفر الصدوق في كتابه في تاريخ  
 في الكتيبة العاشرة واخوه عبد الله بن عبد العزيز بن محمد بن عبد العزيز بن محمد بن مازة في الكتيبة  
 عشر ابو جعفر المحيط الصدوق في كتابه في الكتيبة العاشرة وتقدم ابو جعفر الصدوق في كتابه في تاريخ  
 عبد العزيز بن محمد بن مازة في الكتيبة التاسعة فاجد صدوق في كتابه في تاريخ في الكتيبة العاشرة في كتابه في تاريخ  
 كان من اكاره فقها رجاوا اعياننا فحول فضاء مشهورين بالتقدم والقبول انما هذه الملوك السلاطين قدما



حاجبا في ثوال ستة اثنين وخمسين وخمسة وحدث بهامن والده الصدوق شهيد ثمان سنين وخمسة  
 وكان شيخا كبيرا ثقة حافظا مشهورا بارواية والده وكان ذاهنا وحفظا عند الخصال العام كلان بعض الناس  
 يتكلمون بمقدار على الطاعة والعبادة ومن يوسف بن حمير قال انشد ابو جعفر محمد بن مازة شعر لم يستحي من وجهه لم يصيب  
 وقذا حاك بالخط الطيب اراك تعد لال مال فخرنا فاعادت لاجل القريب فاما ابو محمد جهمان بن عبد العزيز بن  
 محمد بن عمر بن عبد العزيز فهو ايضا كان مرجع العلماء وقبول الفضلاء كانوا يكرمون غايه الاكرام وهو ايضا كان مرجع العلماء  
 وقبول الفضلاء وكان صدوق جهمان محمد بن عبد العزيز بن محمد وكان امانا فارسا في البحث عديم النظر مفرط الدين كان له  
 مقامات سنين في الجدل والخلاف وله مشاركة في العلوم وتعيين في الخلاف ورايت في ديوان الشيخ الامام العبد  
 شمس الحن والدين المعزى تصيب يد يد صدوق جهمان بخاراجين دخل المعزى الى بخاراسنة اربع وخمسين وخمسة  
 سنة اجتهت فله ما اشاهد ام رحم ام البه المعزى بالفضل والكرم بخاراجين يعني الفضائل كعبته وملتجى من جوارها  
 حرم اوى اعماله فيها عظيمة وحفزة مولانا بها اعظم انعم ومن يتقيد وفق السعيا كلها على ان يريان نصيح  
 مازعم اذ انال بعض الناس عزافر بما واما بنو عبد العزيز فلا جرم الى اخرها ورايت في ديوان رضي الدين محمد  
 بن ابراهيم البراني نصيب كان يقول في صدر الصدوق قدوة المعبود بران الدين انما هو الموقر بعد جهات قديم  
 خوارزم مومنا حفرة التركة كانية منها من الابيا شه صدوق الصدوق ملاذ الخلق كسيدنا بران دين الكه ذي النجدة  
 والشرف انحت خوارزم شواه ولا عجب فالدر في صدوق والراح في خرف لددرك باعلى الذي سلفا  
 لقد حوت على نفوس لطف نهضت عن بقعة غراه فاخرة اعني بخاراسنة اللطف اللطف مومنا حفرة  
 يلقي الامان بها كل امر مرتد بالروح ملتحف سيسفر السفر الميمون طائفة عن سوز ايد الايام متنف  
 وله فيه حسن نقل من حفرة ودخل خوارزم قد ذلك الاقبال والغرم مقدم ومجدك اعلى كل مجد واقدم ايان الصدوق  
 الاقدس الاحم الى نيل غايات اعلى المقدم مني كنت في صدر الرياسة جالسا فانك شمس الدر ومجرك نجم  
 الى اخر القصيف حكى انه قدم بعد حاجبا في سنة ثلث وخمسين وخمسة وكان معه جماعة من فقهاء اهل مدينة قنقاه

موكب سيم من الديوان والمجانب والوزراء والامراء والاعيان وانزلوه في دار علي زكريسي وملت اليه الضيافات  
 وحج وعاد وفتح عليه وعلى ولده وتوجه الى بلن في سنة اربع وثمانية وعشدة فخرج من بغداد الى بلن فخرج ان من  
 خلفه شيعة فان علمانه كانوا اشيوعون المناهل ومنعون الحجج من الما فحصل لهم العطش العظمي وخرج سبط بن  
 جحمت في هذه السنة فميت من المولى ما يزيد على خمسة آلاف نفوس شيئا ثلثة ايام في الاموات وعن جلال الدين  
 الرومي مولانا خادوند كاريه كان قصص شيخ خطيب بن الشيرازي شراح المنقلا فدخل عليه وحلست عنك  
 زمانا و الشيخ لا يكلمه ثم بعد ذلك ذكر له حكاية قال مولانا جلال الدين كان صدر جهان لما بنجارا يخرج من مدرسته و  
 يتوجه الى بستان فيمير بقيقه على الطريق في مسجد فساله فلم يتفق له ان يعطيه شيئا واقام على ذلكتة هينين كبره فقال  
 الفقير القوا على ثوبا واظهروا الى ميت فاذا امر صدر جهان فاسلوه شيئا فامر صدر جهان قالوا يا سيدي بذا  
 قد قم له شيئا من الدراهم ثم نهض الفقير والفقير الشو غيب فقال صدر جهان لو لم تمت ما اعطيتك شيئا حتى تقضا  
 فمات الفقير بعد ذلك ~~كان امانا فاضلا عالما بارعا كاملا غزير العلم كبير المصل قد بلغ رتبة الكمال~~  
 في العلم والعمل وله من الكتب تامة في اكثر الفنون فولى بدشمن وحدث ودرس وافتى واخذ العلم عنه ولده يوسف  
 بن عبد الله الملقب ببيدر الدين وابن الشجاع محمد بن عبد الكريم وقاضي القضاة شمس الدين محمد بن عثمان الحريري  
 ولد سنة خمس وخمسمائة ومات سنة ثلث وسبعين وثمانية وكان في هذه عمره مستغلا بالدرس والافتاء ثم انشغل  
 بالقضاة والافتاء الخفية في سادس عاوي الاثو سنة اربع وستين وثمانية اوجاوس مفرغ من رسوم السلطان  
 الملك الظاهر برسر ثبته من القضاة شمس الدين بن علي بن الحنفى هذا شمس الدين بن عبد الرحمن الحنبلي شمس الدين علي  
 المالكي وكان قاضي القضاة شمس الدين بن خلكا قاضي الشافعية يومئذ وكان السلطان الملك الظاهر برسر هو الذي  
 جعل لكل مذاهب قاضيا مستقلا فلم يقبل المالكي ولا الحنبلي وقبل الحنفية فورد المرسوم بالزامها بذلك واخذ بايد بها من  
 الاوقات ان لم يقبل فاجابا قال بعض الظرفاء من اهل دمشق لما راي اجماع بيت قضاة كل واحد منهم شمس الدين ثم  
 كلما ولي شمس قاضيا ردت طلا ما ~~الشيخ الامام محمد بن ابي بكر الدين الخوارزمي ابو جعفر~~ امام الحنفية

عالي الاستاذ شيخ عظيم محل العبد ومن لا فخر ولا مجاد فقيه مطلع على دقائق الشريعة الخفية عبر واقف على دقائق  
الفقه الخفية له شرح الجامع الصغير وصنف كتاب التوازيخ وله تصنيفات أخرى في باب أحكام المتردين من كتاب  
من الهداية وارتداد الصبي الذي يعقل ارتداد عند تخفيفه ومحمد رحيم على الاسلام والتفصيل واصله سلام لا يش  
الولاء ان كانا كافرين وقال ابو يوسف ارتداده ليس باجراً ولا يهلك في الاسلام الله وقال زفر والشافعي الاسلام من  
وارتداده ليس باجراً ولا يهلك في الاسلام انه تتبع لابو بکر صلا والله انه تكرر له احكام مما يشوبها المضرة ولا يؤهل له ولا في  
ابن عبد الرحمن اسلم في مصابه وفتح النبي صلعم اسلامه وافتخاره بذلك مشهور وقال رحيم على الاسلام والتفصيل لانه عفو  
والعقوبات مرفوعة عن الصبيان مرحمة عليهم وهذا في الصبي الذي يعقل ومن لا يعقل من الصبيان لا يصح ارتدادهم قال  
الشيخ اكل الدين وقوله لانه عفو والعقوبات مرفوعة عن الصبيان مرحمة عليهم قال في الهداية فيه نظر لانه استقط  
عقوبة لقتل عن الصبي المتردد مصابه والله تعالى رحم الرحمن وهو لم يرحم عليه حتى عاقبه في النار فلهذا كساها الكفا  
وذلك منصوص عليه في الاسرار والجامع الصغير للامام الترمذي وشيخه في المبسوط وهو رد انما يقتل المقام المشبه  
بالتفصيل في العلم في صحة اسلامه في الصغير الى هنا من هداية الهداية للشيخ اكل الدين وفي هداية الهداية في باب من  
على العاشر من كتاب الزكوة في اذا مر على العاشر قال صبت فيه شهراً وعلى من حلف صدق قال العاشر من  
نصب الامام على الطريق لياخذ الصدقات من التجار من انكر منهم تمام الحول والغرض من الدين كان شكر الله وجوب القول  
قول المنكر مع المؤمنين وكذا اذا قال ادبت الى ما شرخر وكذا اذا قال ادبت انما بنفسى الفقراء وبصر وكذا الجواب في  
صدقة الصلوة في غير ما اذا قال ادبت بنفسى الفقراء فان فيه لا يصدق وان حلف ثمة فيها يصدق في الصوم والاموال  
انما لم يشترط اخراج البرادة في الجامع الصغير وشروط في الدليل وهو رواية الحسن عن حنيفة لانه ادعاء وصدق  
وعواه علامة فيجب ابرازها وجه الاول المحل المطلب الخط يشبه الخط فلم يعتبر علامة الى هنا من هداية الهداية قال الشيخ اكل  
قال في المبسوط والجامع الصغير للامام الترمذي وهو صحيح ثم على قول من يقول بالشرط العدة لم يشترط معها سبعين  
قال الامام الترمذي ان لم يحلف لم يصدق عند أبي حنيفة وصدق عند ما في الاصل في شرح الاموال في النواقض لا يؤخذ

ابن كمال بانها في كتاب الصلوة في باب الفوائد والفوائت القديرة والحمدية قبل يجوز الوضوء ثم  
 الحمدية كثره الفوائت قبل لا يجوز جعل القديرة كان لم يكن زجرا من التهادن قال الفقيه السعيد الصحيح هو الاول في  
 الجامع الصغير ثم تاشي الاول اصح وانما في احوط وقال صاحب الهداية في تنقيح الاصول فيس والفتوى على التا  
 وفي حقائق المنظومة في باب بحقيقة في كتاب الصلوة سجدة الشكر ليس بقربة بل كرهه وقال هو قربة كذا في المختلف  
 وذكر في استحسان المحيط ان بعض المتأخرين قالوا لم يرد به نفى شرعية قربة بل اراد به نفى وجوبه شاكرا ان كمال  
 في الجامع الصغير من بحقيقة ان التعريف الذي يعينه الناس بسبب شي ولم يرد به نفى شرعية الصلاة واما وسج  
 بل اراد به نفى وجوبه كذا هنا بحقيقة ما ذكر في النصاب سجدة الشكر واجبة وقال ابو حنيفة لا اراد واجبة لانه لو  
 في كل لحظة لان نعم الله متزايدة وفيه تكليف بالاطلاق وقال في جامع فاضل في باب سجدة النداء سجدة الشكر  
 عند محمد سنوثة وعند بحقيقة واحد من الروايتين عن ابي يوسف غير سنوثة وثمرة الخلاف تظهر في مسكتين ذكرهما في  
 الذخيرة في موضعين لكن ذكر في احدهما قول مع ابي حنيفة وفي الاخر مسكت من قوله احد لهما نام في سجدة الشكر  
 يتفرض طهارته عنده ابي حنيفة وعند محمد لا يتفرض لان عند سجدة الشكر قربة يسجد الصلوة والاخرى تسجد الشكر  
 بل يجوز الصلوة على قوبها لا وعلى قول محمد يجوز بناء على انه قربة عنه محمد خلافا لهما وصورة سجدة الشكر ان قبل استقبال القبلة  
 فيحترس بجدا الحمد لله وشكركه وسبح ثم يكبر تكبيرة فبرقع راسه كذا ذكره الترمذي في اخر سيره وقال حافظ الدين  
 في مصنف شرح المنظومة والكلام هنا في بيان ما بينه وبينه فكيفه فالاول كما ذكره الترمذي اي يكبر مستقبل القبلة فيحترس  
 ساجدا فيحمد الله وسبحه ثم يكبر تكبيرة فبرقع راسه وانما في وقال الاكثرون انه ليس بعضهم لم يرد به نفى شرعية فترو  
 بل اراد به نفى وجوبه شكرا وقال الاكثرون انه ليس بقربة عند بل هو كرهه لا ثاب عليه وذكره ابو قتادة في قوله  
 ثاب به في النزلية قال ذكر الطحاوي تعزير الاثراف كالغضاء والعلوية ان يقول الحكم بمعنى ان تفعل كذا وكذا  
 وتعزير الاثراف كالدافنة الاعلام والجرا الى باب الحكم وتعزير الاول كالمسوقية الاعلام والجرا الى باب الحكم  
 والمجس وتعزير الخماس الاعلام والجرا الى المجس الغريب بعده وتعزير ماخذ المال ان رأى مصلحة فيه جائز قال







اخرى فادعى الاولاد انها كانت حرا قبل موته بسنة اشهر واخاها بسنة واقامت بينة انها كانت عبدا وقت الموت  
 فشهدوا المرأة ابو وفي الى ولا نيز يوم الموت وهو قبل ثلث الفضا بحدف يوم السكاح فانه لا يدل ثلث الفضا  
 حتى لو ادعى بطريقه ان اباه مات يوم كذا فقص به ثم ادعت المرأة السكاح يوم بعد فصيل وفي القضية ايضا كتب  
 القدر في باب ما يكون اقرارا قال اقصي سراج الدين التفرغيني والصدور بان الدين محمد بن محمود الكلي في العبدون اذا  
 انصل الدين في الدائن فانكر ولا بينة له فحلف الدائن وانكر الدال ثم قال لو كان راجعا حتى يجوز ثم بان هذا اقرار  
 بايصال الدين اليه قبل الحلف قال في الحكايا قال في خبر الدين المبيع وهذا حسن وكان علة الترخا لعماما فاصدك علة  
 مرجح لانهم من الخواص واليوم معززا سلاطين العظم مغربا وكذا السور الفخيم نفقة عليه جارية منهم شيخ الامام المظفر  
 محمد بن ابراهيم البرقي رضي الدين الخوارزمي راجع في من رضى الدين البرقي في كتابه في احواله فليكنه ومحمد  
 بن الحسن الخوارزمي بن علي يعني الشهير كند وهو هذا الحمد الذي لم يزل عناية على رعاية مصالح الدين المتوازية  
 ورافعة لطيفة حكمة اعباء على رعاية في الدارين محفزة اعلى درجة العلم ودور به فضل متعاطية على غيرهم متمحيلة بقرارة  
 عبادة وبهذا انهم طريق النجاة واوصى الى بيان ترتيبهم بقوله والذين تولوا العلم درجته ومن بعد من بعدهم انهم على علم في  
 زمن من الزمان من مصرا من الامصار ولا مكانا من الامكنة عن طائفة تصدق لافتناس العلم ودرسته وتجنده حوزة من  
 الفتيان وخراسنة ومن جعل الله توفيقه فيقيم بهل الى اقتناص شوارب الفضائل في تعليم كل من هذا المستطير بالانية  
 منقول بل الامنة حائز فضل سبعين في هذا الفضائل مختص بالصدق وطيب الشاغل محمود بن حسن بن الحسين الشهير  
 بلغه الله في العلم اقصى درجته الكمال وسعه بما حوله في كمال وكمال وزاد رغبته في تفصيل انتم الادارة بخصر بزيادة  
 الفضل ودرجة الشرف من بين الاصحاب بقية متصل في ابتداء امره وديان مكره من افراد اللغة فاتفق به علة صدره و  
 لم يبلغ احد من اولاده ثم ارتقى به الامر الى ان فراغ على اكثر ديان شوال الامام جمال الدين تاج فراسان في خرازوس  
 الى المظفر محمد بن ابى العباس احمد الابوركا الاكبر وكس الشا بقرارة غيره على حتى ساعته له رعاية على من افوه وافر  
 له ان يرويه على ان يكتب في الرواية وتجيز عن الناس بل فيها فوق الغاية وانما روي عن سماع شيخ الاسلام





[illegible]

[illegible]

۲۴۰

چون آب بر کوه رسیده درین مجرا پیدا شد شیخ بختی قناره در آمدن من نیز در آن مجرای شیخ بشکر و شکر قبول شد من بر پا  
 بودم منتظر که شیخ بایزید او را بسلام کنم بچنان بر پا ایستاده غایب شدم و دیدم که قیامت قائم شده است و در ویران  
 گشته و مردمان را می بینم که در ویران گشته اند و برین کوه از آتش پخته است و شعله بر آتش گشته است و هرگز  
 که من غفلت باور دارم او را می بینم و دیگر از آتش اندازند تا کافران را بفرستند و بکشند چون اینجا رسیدم که من غفلت  
 بوی دارم مرا که در آن برشته بودم دیدم که شیخ روزی که است پیش او رفتم و در پای او افتادم او سیاه چهره بود  
 من زود چنانچه از غریب آن بزرگوار قدام و گفت پیش ازین اهل حق را از کلام من چون بیفادام از غیب باز آمدم  
 شیخ سلام نماز داده بود پیش رفتم و در کافران شیخ در شهادت نیز بچنان سبلی در قفا من در دهان لفظ بگفت  
 این کوه از باطن من برفت بعد از آن امر کرد که خدمت شیخ عمار را برود چون بگفتیم که شیخ عمار بنوشت که هر  
 مسی در معرفت نماز حاصل میکردم و بان بر تو میفرستم از اینجا بخدمت شیخ عمار آمدم و در آن میبودم چون بگو  
 تمام کردم مرا از فرمود که بخوارم رود و می گفتیم ای مردمان عجب است و این طریق را و من در آن قیامت بشکر بگفت  
 و باک دارم بخوارم آمدم که از آنی انتقام دهم که با اوصیای شیخ الدین الکبر شیخ سعد الدین الحو محمد بن محمد بن  
 ابی الحسن بن محمد بن محمود و شیخ سیف الدین سعید بن طهر بن سعد الباقور و بابا کمال جند و شیخ محمد الدین  
 ابو سعید شرف بن المود البغدادی و عین الزمان جمال الدین کمالی و شیخ نجم الدین الزاری و المود بنجم و ابی و شیخ  
 رضی الدین علی لالا القزوی و علی بن سعید بن عیسی بن الحلیل اللالا القزوی قدس الله سرهم روی از سلطان نظام الدین  
 و والده و والده مولدنا جلال الرکوکان من مریدیه و کل اصحابه و فی الرضیات فی ذکر خواصه علیه الخافن بوش درم  
 انت که نفسی که از درون براید باید که در حضور و انکاسی باشد و غفلت با این راه نباید حضرت مولدنا سعد الدین  
 کاشو بن زوده اند که بوش درم انت بنی بر نفسی که براید باید که در غفلت باشد و در حضور باشد و نفسی که  
 از حق شیخ و انکاسی باشد و غفلت خواصه احوال زوده اند که درین طریق عایت و حفظ نفس مهم دارند  
 بنی باید که جمیع انفس به غفلت حضور را که میفرمود و در آن غفلت نمیکند میگویند غفلت نفسی که کم است

[illegible]



ماریب العالمین موسیٰ بن جعفر است و با آنکه دانش او محال است و در علوم از جمل یار و معتمد است و اینچنین است  
 پس موسیٰ صفات روشن تر بیان فرمود گفت این کتب تفهیم است قدح حیرت قیامت است یا دیدار من غیر حجاب  
 اما در آن کتاب است با اعتبار ظهور او در محال ممکن است و ممکن آن گویند معرفت ذات ممکن است اما نام خدای نام او  
 و حکما درستی است و این صوفیه اند و شیخ ابوعلی گفته شعرا انفسهم الوجود بمعرفة حجاب عجز الوجود عن معرفت  
 تبارک و تعالیٰ فاما بشر ما عرفنا حق معرفت نه آدمی بهر صورت که او مدخلی کنی محقق نه او را مدخل کرده و در  
 تقدیر آن صورت هنوز در پیش برده و موسیٰ مطلق که بود در معرفت که هرگز نتوان نمود و در آن زمان او که  
 عقل چون در آید البته بصره خواهد پس هر چه تو میبینی خیال است باشد نظر هر جانش و هر چند که تصور کند ذات  
 در ذات خفاست تصدیق بوجود او در ذات ظهور است انی الله شک فاعلم السموات والارض بعضی اند  
 متفقان مثل امام را غیب است آن خالق شوق اند حسیه را گفته ما الی الیل علی اثبات الصانع گفت لقد اغنی الصانع  
 عن المصباح و طاعتی که کامل ظهور است خفای او است انشی او را از حدیث ممکن است که در آن بار که فرمود  
 و با آن نیست و در کشف مول او را ظاهر نیست که گفته جعفر بن خفایه در و در همه ذات او خفا با آن نیست  
 و توفیق گویند هیچ چیز از حق جدا نیست و هیچ ذره بی نور خدا نیست غیبت که میفرماید ما یکون من جوی شسته الا هو  
 یا نعیم و لا شسته الا هو و نعیم احاطه ذات بهیچ اشیاء و اشباح دارد و در زمین است و در وجود ذات خود غم  
 هستی میکار الا انهم فی مرتبه پس تقاریریم الا انهم کل شیء محبط و هو حکم اینها کنیم غن اقرب الی من قبل الوری  
 غن اقرب الی منکم ایضا تو را افتیم و به الله و الله واسع علیم شعر عباد را ناشی و خفاست حد و کمال از آنکه  
 اجمال بشیر و کتم او طوق کردن خفاست سر بر آورده از کربانیت بتوزدایت سر جمل در بر خود افشاده در  
 خدای عید چند گرد بگرد هر سر کوی در خود او را هم از جو تکیب بالادبش پس منکر در کش اندزه را با  
 نزد این بانه سر اجماع غیبت از دامن توانا و جیبی نفیس افلا تصور کن و فلفله نقد و فرفه بر اولاد  
 اولاد خود و انظار و الباطن و هر کس که از علیم گفت پیغمبر که جواب مرا نسبت بر جواب تو خس را چنان

آن من برج و دوان و شیب را آنکه فرج بر وقت حسب فریب باد و بنی فرج است فریب من جزین  
 است حضرت نجم الدین کبری گوید غایتیست که حضرت سواد صلعم دیدم که چشم منتهی می نمود و کان  
 بالکونین صیاحی میسازد و درین زمانه اسرار است و درین میان می بیند که خود نسبت میکند اگر نو خاسته او  
 باشد و نسبت و تفکک لایزال بر او در مد و استقامت می بیند و او را و نسبت و تفکک لایزال العبد یقرک بالانوار  
 حتی احدی فاذا اجبته کنت سمع و بصره و ید و مد و استقامت سمیع و بی بصر و بی یطیش و بی یطین بقدر که  
 تو هستی حق را می شنود و می بیند که در کوه سحرا بر این نظم می شود و در سجود سحرا بر این نظم می شود  
 سوار بود و بهر خانه رسید و اسب از آب نمک نشسته بود که اگر آب بر او می ریختند و کلان کرده و در حال  
 بکشد و فرمود تا خود را میسد بدین و او را بخود میگردانست که شیخ اکبر می گوید که در این میان  
 من محمد عربی است و در این میان من محمد عربی است و در این میان من محمد عربی است  
 الساجد عشر من مضان من شهر سنة تسین و ثمانیة و موقدة الفاتین بوصف الوجود و النش فی حق فرقان  
 قال بعض الفقهاء و علماء النظر قد طعنوا فیه و کفره و بعض الفقهاء و علماء الاخرة و کبروا السوفیه و عظموه و عظموه  
 تفحوا و مدحوا و کلامه مدحاک ما و وصفوه بعلو مقام و اخبروا عنه باطلان و از من الکرام و عظموا فی مناقبه  
 التفوا فی احواله و مراتبه و ذکر الامام الشیخ فی تاریخ الان شیخ شهاب الدین السهروردی و الشیخ محی الدین العربی و جمیع  
 مجمل و اصل من کل منها من حسب فقال العرب السهروردی مورث ملوک و قریه الی قدمه من سنة و قال السهروردی  
 للعرب هو کبر الحقائق و ذکر الملوک و الملک و الشیخ رکن الدین علاء الدین که گفته است که از شیخ سواد  
 حموی پرسید که شیخ محی الدین را چه یافتی گفت که در بروج الانبیا که در شیخ رکن الدین علاء الدین که گفته است که از شیخ سواد  
 بزرگ و کمال شیخ رضی در بسیار از کلماتش فتوح اعتراف نموده چنانکه در خطاب به نو شمس که ایها الصمد  
 و ایها المغرب و ایها الملوک و ایها العلماء و این حوائش خال لا یخط و برکتش فتوح موجود اما و برادران  
 معنی که حضرت حق را بهر مطلق گفته است خطبه بلکه گفته کرده است و بعضی از اهل علم که سخنان این شیخ را تتبع بکار

بود و بهر اعتقاد و اعتدال تمام است و بعضی رسائل خود نوشته است که در حقیقت توحید و بیان این مسئله  
و خطبه و تفسیر شیخ رکن الدین علیه السلام در شیخ رضی را راجع باین معنی است که از کلام شیخ فهم کرده نه باین معنی که  
در شیخ است زیرا که وجود احد اعتبار دارد بشرطی که وجود نقیض است و دوم بشرطی که وجودی است و سوم  
در بشرطی که وجود مطلق است و نکته شیخ رضی ذات حق بی راجع مطلق گفته یعنی اخیر است و شیخ رکن الدین علیه السلام  
اثر ابرو وجود عام محل کرده و در نفی اولی آن مبانی نموده با وجود آنکه خود باطل است و وجود ذات یعنی اخیر است  
که است چنانچه در بعضی رسائل فرموده است که الحمد لله علی الایمان بوجوبه و تراحمه علی ان یکون مقید احد و مطلق  
لا یکون له بلد مقیدانه وجود چون مقید کند و نباشد مطلق نباشد که وجود و موقوف باشد بر مقید ناجای مطلق  
خواهد بود و بشرطی که هیچکس از تقید و عموم مشروط نباشد و مقید میات شرط ظهور و باشد در امر است شرط  
وجود او فی حد ذاته و ذکر فی الکتاب الا قبله در شیخ و مجلس شیخ رکن الدین علیه السلام بر سبب کلام محی الدین  
عربی که حق را وجود مطلق گفته است در قیامت باین معنی است یا نه فرمود که این نوع سخن از انطوائی خواهد  
که بر زبان را هم گاشته ایشان نیز گفته چه سخن مشکل گفتن روان است اما چون گفته شد گاه تاویل میباید کرد  
تا در ویش تراشیده در باطن نیفتد و نیز در حق بزرگان بی اعتقاد شوند من دانم که محی الدین عربی از این سخن حق  
و صحت را در کثرت ثابت کند و وجود مطلق گفته است تا مواءم را بیان تواند کرد که مواءم دوست یکی است  
کمال بعد و کمین معنی شی و در یافتن این مسائل آ دوم آنکه اندک کمال و شرح در آن ممکن است و خود است که  
ثابت کند که کثرت مخلوقات در وحدت حق هیچ زیارت کنند و وجود مطلق در خاطر او قیاده است چون یک شی  
بر تخیل راست افتاده است و بر او خوش آمده و از شی دیگر که نقصان لازم می آید غافل مانده چون قصد و آفتاب  
و حد نیست بوده است حق را از وی غور کرده باشد هرگز از اهل قید اجتناب کرده است در کمال حق از خطا کرده است  
بنزدیک حق چون مراد کمال حق بوده است از اهل نجات خواهد بود و نصیب از اهل و در کمال و بعد از سلیم  
رأیت فی سلسله المناسخ انه اخذ الله کره النفس و دقایق الصوفیه عن یونس القصبه الدمشقی و یونس القصبه الدمشقی





۳۱

و من قدره و منزله فجهل نفسه فعل على المشابهة و الكمال من عمل على الايمان مع ذوق العيان و ما اتقل  
 و لا اترفيه العيان و ما رأيت لهذا المقام فائقا بالمال و انما علم ان له رجلا في العلم كفن باجمع البديني و منهم في  
 روية اعيانهم و اسماهم فقد يكون ان يكون رايته منهم و ما وجدت بين عينية اسمه و كان في ذلك اني ما علفت نفسي في  
 الى جناب الحق ان يطعن على كون من الاكوان و لا حادث من الحوادث و انما علفت نفسي مع الله ان نفسي مع  
 ان يتخذ فيما يرصيه و لا يتعلم فيما يتعلم عنه و ان نفسي بمقام لا يكون متبع اعلى منه و لو انكرني فيه جميع من العالم  
 يتاثر ذلك فاني عبد محض لا اطلب التفوق على عبادة بل جعل الله في نفسي من الفرح اني اني ان يكون العالم كله  
 قدم و اصف في اعلى المراتب فخصني الله بجملة امر لم يحيط لي بها فشكرت الله بالعجز عن شكره مع توفيق في الشكر و ما  
 نوكرت ما ذكره من الحروف لا و الله و انما ذكرته الامر من الامر الاول لقوله تعالى و انما نعمة ربك فحدث و انما نعمة الله  
 هذه و الاخرى مع و الله بجملة فحدث فيه بجملة الاستعمال نفسه فيما استعملت فينال مثل هذا فيكون معي و في درجتي  
 و انما لا ينسب و لا حرج الا في المحسوس و ذكر الشيخ الاكبر في الفتوحات الكمية في الباب السادس و العشرين و ما به في مقام ترك  
 العيون لا وصلت الى هذا المقام فأتيت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في المنام و قد سألني مسائل ما اقل العبد في الجمع فقلت  
 اقول له بسم الله الفتاح و انما في هذه النجاة ثلثة فقال عليه الصلوة و السلام احط بالفرقان فقلت يا رسول الله  
 كيف اقول فقال ميز العبد ثم اخرج خمسة دراهم بيد المباركة فرمى درهمين على يميني و رمى ثلثة على شيمي و قال ينبغي  
 لمسئله في هذا المسئلة ان يقول للمسائل عن اتي عند تسلي عن العبد المسمى شفعا او عن العبد المسمى تراثم وضع يد  
 المباركة على العبدين فقال هذا اقل العبد الجمع في الشفع ثم وضع يده المباركة على ثلث فقال هذا اقل الجمع في  
 العبد الوتر و في الفواتح في الفاتحة السادسة و لايت چهار قسم اول و لايتي كه باطن نبوت مطلقه ثانی و لايت  
 مقبض هر بنی ثالث و لايت مطلقه هر بنی و ان در محمد صلعم مشکوة اقتباس من لايت انبياست و در و بكر انبياست  
 مشکوة اقتباس من لايت او انبياست رابع و لايت مطلقه عامه كه مخصوص به نبوت و هر يك فاتی است فقام  
 قسم اول حضرت امير المؤمنين علي است و لهذا فرموده است اگر اهل كتاب بيع جمع شوند حكومت بر هر يك از ایشان يكبار



ان يكون جميع ما فيها مقتضاها وله بدو وخاتم وكان من جملة ما فيها تنزيل الشرائع فتمت عندنا التبريل بشيخ  
 فكان ختم انبياسين وكان الله بكل شئ عليما وكان من جملة ما فيها الولاية العاتية ولما بد من ان ختمها  
 بعيسى عليه السلام فكان الختم ايضا بي البدر وان مثل عيسى عند الله مثل آدم ختم مثل ما بدو بعضي برائده که روح عيسى  
 مهدی بروز کند و نزول عیسی عبارت ازین بروز است و مطابق این است حدیث لامهده الا عیسی بن مریم و ذکر  
 المولی العترة بالله نور الدین عبد الرحمن بن جانی نفعنا الله اعظم اسباب طعن عنان و روی کتاب فصوص الحکم است  
 و همانا که منت طعن عنان یا تقلید تصحیف یا عدم اطلاع بر مصطلحات وی یا نحو من مثل و حقائق که در مصنفات  
 خود وج کرده است و ان مقدار حقائق و معارف که در مصنفات وی تفصیص و فصوص و فتوحات اندراج یافته است  
 که در هیچ کتاب یافتن نشود و از یکجای ازین طایفه ظاهر شده است و این فقیر از خدمت خواصه بران الدین یوم  
 باز ساقی سره چنین استماع دارد که میگفت که والد ما میفرمود که فصوص جانست و فتوحات دل و هر جا که والد بزرگوار  
 ایشان در کتاب فیصل الخطای قال بعض کبراء العارفين گفته است مراد بان حضرت شیخ است و باب جمل و هیثم  
 در فتوحات میگوید که وقتی مرا از من بپرسیدند روزگاری بر من گذرانیدند که نماز میکردم جماعت و امام بودم و جمیع  
 اعمال نماز چنانکه میبایست بجای آوردم و در آنجا هیچ شعور نه جماعت و نه تکمیل آن و نه هیچ خبر از عالم محسوس  
 و باینکه میگویم در ابعاد از افقت خبر کردند من بخود میدانستم هر چه ازین واقعه شده بود چون حرکات نامم بود که از  
 صادر میشود و وی ازین آگاهانه دانستم که حق سبحانه و تعالی وقت مرا بر من محفوظ داشته بود و با من چنان کرده بود  
 که با شبلی کرده بود که و برادر اوقات بوی باز میداد اما میدانم که و برابان شعور بود با آنرا با جنید قدس سره  
 گفتند گفت الحمد لله الذی لم یخیر علیه لسان ذنبه و هم در فتوحات تذکره است که حضرت شیخ این بیت فرموده بود  
 که یا من برانی ولا اراه کم دار لاه ولا یرا یکی از اصحاب گفت چون گفته لا یرا و میداد که او ترا می بیند بپای  
 گفت یا من برادر مجرما ولا اراه اخذ کم دار لاه منعا ولا یرا لا یرا و هم در فتوحات می آرد که سینه و نماین جسمانی  
 و مجلس حاضر شد یکی از علما که بزرگوار بود و ثبات نبوت چنانکه سلمان گفتند کردی و انکار خواری

عادات و معجزات انبیا علیهم السلام کردی و اتفاقاً فصل نهمان بود و مجلس منقلش انداختند و منوقت این  
 محال است زیرا که آتش بالطبع محرق است و اجسام قابل را پس بنیاد و دلیل کرد و گفت مرا بانش مذکور در قرآن  
 آتش غضب نرود است و مراد بانداختن ابراهیم بدان آتش مذکور در قرآن است که آن غضب بر او واقع شد  
 و مراد بانداختن آتش ویران سوخت آنکه غضب بر وی نراند بخت غلبه ابراهیم بر وی بدلیل و محبت چون فلسفی از کلام  
 خود فارغ شد بعضی از حاضران مجلس و بی آنست که شیخ بآن خود را بخواند گفت یکوئی که ترا صدق خدا می تعالی  
 گفته است که آتش را بر ابراهیم مبرود و مسلم گردانید بنمایم مقصود من ازین دفع انکار معجزه ابراهیم نیست نه انکار  
 خویش آن منکر کفر می نمواند بود و گفت این آتش که درین منقل است همان آتش است که بگوید بالطبع محرق است  
 گفت است منقل را برداشت و انشمار آورد و من منکر بخت و تدبیر آن گذاشت و بدست خود هر طرف بگردانید  
 و جامه وی سوخت باز آتش را در منقل بخت و منکر را گفت دست خود ببار چون دست و بنزدیک آتش رسید  
 پس گفت روشن که سوختن آتش بفرمان خداوند است بخت یا بخود طبع منکر اعتراف نمود و ایمان آورد  
 و فی اول الفاتحه الساده من الفواح خرق عادات اگر از بی صادر شود معجزه است و اگر از وی صادر شود که  
 و باشد که از اوصاف نفوس قویه فطریه صادر شود و اگر چه بی ولی بلکه صالح نیز نباشد و مولانا سعد الدین شرح  
 مفصلاً گوید قد یسعی النفوس فی احداث الغرائب بزاویه الاحمال خصوصه و هی السحر و یقوی بعض ارواحها  
 و هی الغرائم و بالاجرام الفلکیه و هی دعوه الکواکب او تمیزیم الفوی السماویه بالارضیه و هی الطلسمات او  
 الخواص العنصریه و هی التریجات او بالنسب لرباضه و هی الحیل و اشاعره بکرامات اولیایا قایلند و معتزله انکار میکنند  
 و استاد ابوحنیف از اشاعره موافق معتزله است و ابو الحسن بصری از معتزله موافق اشاعره است و صوفیه گویند  
 اخبار از امور آئینه و طی زمان و مکان و امثال آن از خواص فرشته و جن است و اگر کمال واقع شود پس نیست  
 ایشان باشد اما جن را اطلاق بر ضار و خواطر است و معجزه بر بی مطابق امر است که بر امت او علی است و قوم  
 موسی معجز بود و در قوم عیسی طلب بود و در قوم داود و یوسفی و در قوم محمد صلی الله علیه و سلم است که قصه سحر را بدو







آخری صفای ذات من استیم و محلی چهارم است اول زمانی که وجود بصورت بعضی حیوانات این چنین است و در مثل  
 بعضی انسان کامل است زمانی که وجود را بسند متصف بعضی از این صفات و اکثر تجلیات آنها با نور ملوّن با  
 و بهر رنگی نماید ثالث صفاتی که وجود را بسند صفات ذاتیه متصف یا خود را بسند وجود متصف با این صفات بسند  
 رابع در آنکه در اینجا قیاس باید و حساب پنج چنان شود که از او اثر نماید و هیچ شوری نداشته باشد اگر شوری نماند و بعد باقی  
 باشد خواهد بود بعد از صفات ذاتیه متصف با وجود الواحد من و اما اول من و جدا جدا بود توحید من بطن من متصف  
 عاریه لایق لها الوحد توحید ایاة توحید و گفت من یقینه لا خد و این صفاتی سخن حکایت که انسان هرگز  
 از وجود غافل نیست مگر کوی شوری درین مقام شوری است قال ابو العباس عبد الرحمن الجانی آفرینش و غافل  
 و فی بقرة المبتدئ للشیخ صدر الدین قدس سره و حیرت بر کم کونه است حیرت نظاره است و حیرت اولی الالهیه  
 حیرت نظاره مذکور است چه آن از تضاد و شکوک و تعارض اوله بود چنانکه حسین منصور گوید من را میباید  
 مستتر شد اگر چه فی حیره بله و شتاب سبیل سراره بقول فی حیره الی یومناه توحید العجل میری دین  
 توحید را بخار میزد و آنکه کرده است قهر لاله الاله العجل را از دشمنی لا بار و حیرت اولو الاله محمود است و این  
 از تو تجلیات و شایع باوقات بود و مشاهد که با و ما هیست توحید و عجب امور و اطمینان یو بیت رب و  
 تخریق یک اشارت بدین مقام است قد حیرت فیکت یید با و بلا من غیر فیکت بر روی باری  
 زلف بر ساحت دارش که می زنجیری از غره کمی از شک چو شازده چندین صوفی بانه داود زده با فزون  
 چندین چه چو شازده هر دو فزون طایفه و فی اول صفات از چندین پرسیده که هفت چیست گفت الهوت و حیرت  
 چه حکمت قیام کند گفتند زنا ایضا از خود هو العاش و الهوت و چند انکه مراتب فریبده شود و انما عظمیت الهی  
 ظاهر گردد و علم کمال بیشتر حال شود و هفت قدرت زیاده کرد و حیرت بر حیرت میفراید و فریاد زلف تخریق  
 از نهاد عیش بر خرد و او بسیار چهارم ساک محض و مجذوب محض و ساک محض که سلوک بر حیرت مقدم است  
 و مجذوب ساک که جذبه او بر سلوک مقدم است جذبه من جذبات الرحمن نور علی کل نفسین باشد بر کرم که خاک

پای تو شوم. مجذوب چشم در بای تو شوم. اندم که زنده انفس سویت شعده خواهم که بجان و دل فدای تو شوم.  
 و نه هر که کمر سلوک بر میان بند بتمام دلایت رسد و نه هر که قدم درین بادی نه زلال صال حشید خلیه طاع  
 انقیاد الی المحی کثیره و اهلواصلون قبل. از جو وصال من سلیمان و لم تجد بنفس منی الی اوصاف خلیل. نظم  
 بر حجام جم آنکه نظر توانی کرد. که خاک یکسره کل بجز توانی کرد. که دانی در میان طرفه اسیرت. که این کل کنی خاک ز  
 توانی کرد. بغرم مرحد عشق پیشتر نه قدمی که سودا کنی از این سفر توانی کرد. توکز برای طبیعت بیرونی بیرون  
 کجا بکوی طریقت کز توانی کرد. جمال یار ندارد نقاب و پرده و غبار زن بختان تا نظر توانی کرد. و او بسیار  
 در اوقات سکون و بی شطیخ واقع شود و اکثر علما که شطیخ شنیده اند از او پرده انعام پوشیده اند.  
 بیرون دامن غفوی بزلت من مست. که آبروی شریعت بدین قدر زرد و آداب ارباب العقول الذی با هوکی  
 اهل السکر عند ذوی العفل فلا بعد از ان قال مصیب بنیم من الوجود شیدا لایق بزی فضل. تفصیل عشق و سب  
 آسان نمود اول. جانم بخت آفرید کسب بن مسائل. علاج هر در این نکته خوش مرا یزد. از شامی پرسند  
 امثال این مثل. و لکن فقار الدین و العلماء المحدثین ادا ام التمدد بر کاهیم بن استغیثین قالوا من قال افنی عن  
 اناسوتیه و اصیر الی اللهوتیه کفر و لو قال الی اری الله عیان فی الدنیا و کلینی شفا کفر و لو قال الروح من نور الله  
 فاذا انفصل النور بالنور اتحد کفر و من ادعی ان النبوة مکتسبه و انه یبلغ بصفاء القلب الی مرتبه فانهم کفر و انما یقال  
 بائشال بن الکلمات ای برادر اگر بجز نبه حق تعالی رسیده چه حاجت که من بخت تو کنم و اگر رسیده در احوال  
 احوال در ایشان متوقف باش و هیچ حال دست از دامن شریعت مدار قال الشریع هو الدار الی احکام شریعت  
 چون شایع عام بیرون مرد از راه شریعت یک کلام. هر کس که سر از حکم شریعت بچید در مذنب الی معرفت تمام  
 ای از تو کمال عقل و دانش ظاهر و از تو کشته حرج کردن از تو که شریعت تحقیق نشد و زنی تو زنا بقصد کردی  
 کافرا و لهذا شیعه برف جرجا در رسد و رسید الی نعمت الله فرموده که اسرار توحید کاشفی از در فهم کلمه فضل را  
 درک آن شایع و افشای آن شاید اگر رمزی از آن گفته باشد باید که در پاسخ رعیت منطوقی باشد تا مصطفی علیه السلام



۳۸۴

انکار نکنند و منقحر نشوند و ملامت نفس از آن محفوظ گردد و نسبت ایشان در جبهه اجتماع و سیر سلوک زیادت کرد  
 و حدیث نبوی که کلم الناس قدر عقولهم مقتضی این طریق است و در کلام اشاعه کبار که افشای سرار ربوبیت کفر  
 در وجود سراسر و کتمان سر توحید و یل است کما الی هاسم سبانه الشرف و رأیت فی التفحات فی جواب مکتوب شیخ  
 کمال الدین عبدالرزاق الکاشانی کان الشیخ رکن الدین علاء الدین کتبه مکتوب ارساله ای عزیز و رفت  
 خوش خود بروی اشارت کتاب فتوحات را محشی میکردم بدین تسبیح رسیدم که گفته است لا سحان من غیر الاشیا  
 و بعینها نوشتیم که آن الله استجی من الحق ایها الشیخ کومعت من احد انه یقول ففقد الشیخ عین وجود الشیخ  
 لا تسامح البینه بل تعصب علیه فکیف یسوغ لعل ان یلیک الله هذا الهمد بان ثبت الی الله توبه نفوس التجو من  
 هذه الورطة الی الله الی لیستکف منها الدربون و الطبیعی و الیوانیون و الشکائیون و السلام علی من اتبع الهدی  
 و رأیت فی الرحات فی ذکر مولانا رضی الدین علیه الغفور علیه المولی علیه الرحمن الیها حساب التفحات و اشارت به اشارت  
 علی الصفی رتبه خدمت مولوی شاد می مولانا علیه الغفور علیه الرحمة و الرضوان در بیان وجود باری تعالی نسبت  
 وی باشیا میفرمودند که وجود ممکن غیر حقیقت است و عارض حقیقت او شد از تصور و در ذهن جفیف است که این  
 وجود خارج عارض آن حقیقت شده و منضم بوی گشته و آن حقیقت بواسطه تمجید خود مبدا آثار شده پس حقیقت  
 این وجود عارض مبدا آثار باشد وجود ممکن پس آن حقیقت بخود مبدا آثار است بی انضمام هیچ شئی بری و انضمام  
 حکما و صوفیه را که آن وجود یک مبدا آثار موجود است شیخ رکن الدین علاء الدین استخار فیل و صوفیه و اکثر حکما و صوفیه  
 بر آنند که آن وجود یک مبدا آثار شده هم وجودی است بجا که پس حقیقت خود است و لا غیر پس هر ممکنات وجود وجود  
 واجب است یعنی ذات باشیا علاقه معینی واقع است که آن معیت مجهول الکلیه است و هیچ احدی از باب  
 تحقیق از انبیا و اولیا و حکما پی بسره آن معیت و حقیقت نبوده تا شش اکثر جمعی از افراد آن مطلع شده اند بر  
 معیت بقدر استعداد و قاطعیت خود نمیشی که مشابه این علاقه است که بقدر مناسبتی دارند که در آنکه فی الواقع چنان باشد  
 نسبت عارض است به بعضی غیر از ذات خدمت مولانا علیه الغفور روح کینه بعد شیبی ایشان را بخوابید و بکمال

آمده که از دنیا حرکت کرده اند پیش رفته و سلام کرده و جوارش نشیده و بعد از آن پرسیده که محمد و ما چون بدر آخرت نقل  
 از تو چیست نسبت نسبت و ایشان که حضرت شیخ شیخ الدین در آن سخن گفته اند و نقل کرده شمارا چه معلوم شد فرموده  
 که چون باین عالم آمدیم ما با حضرت شیخ ملاقات شدیم و از ایشان پرسیدیم فرمودند سخن همانست که نوشته ایم  
 و ذکر آن از سخنان فیصل بن ابی اریشه حضرت مولانا عبید المصطفی فرموده اند که شیخ بیاد الدین عمر قدس سره چندگاه از پیش  
 اختیار کرد و رسید به کثرت که بعضی تعلیمات خود جنس شیخ حضرت شیخ شده است بفرماید که خصوصیت هر صورتی  
 نسبت در باینک شفات و مشاهدات بنابر اختلاف استعدادات و اختلاف مشاهدات و تفاوتی که در صورتی بنا  
 بر این است که گفت میشود موسی اصم علی صوره در لباس و رفتی که در واکو این بود واقع شد و حضرت سیادت اعلی  
 در صورت خود مخططاردی نمود چنانچه بعضی احادیث بان مطلق شده است و کلام پوشیده نماید که حضرت شیخ اعظم  
 محی الدین غریب قدس سره در بعضی از موقوفات خود نوشته اند که رأیت ربی علی صورة الغریب و حضرت شیخ محی الدین  
 علاء الدوله در بعضی از مصنفات خود در شرح این سخن فرموده اند که سالکان محسبی را تجلیات صورت می بینند  
 و آن باینکه نسبت دارد و تعلیمات نوعی می بینند و آن بافعال نسبت دارد و تعلیمات مضمونی می بینند و آن  
 بصفتانست دارد و تعلیمات ذوقی می بینند و آن بذات نسبت دارد و در تجلیات صورت که باینکه نسبت دارد  
 حق تعالی در صورت جمیع اشیا بر مبنای تجلی میکند از مفردات مضمرات و معدون و نباتات و حیوانات و افراد انسان  
 چون در یکی از ابواب اندیشه تجلی کند بعد از آن بدید که بود که فوق اوست ابتدا میکند چنانکه هرگاه تجلی کند چه آدمی  
 معادن است بر تیره نبات که در و نشانه از نمود است و هرگاه که از معدون و ذوقی که بی نبات خواهد بود است و صورت  
 تجلی کند که افق نبات است و اقربا با نبات بر تیره حیوان که بعضی از خواص حیوانات در بود که اگر در شکل تن  
 بر دارند خشک شود و تفصیح نیز مخصوص اوست تا شاخ از دخت نر بر داده بار گیرد و هرگاه که از حیوان است و اقرب  
 حیوانات است با انسان از حیثیت شعور و نیز که صورت فوق انسان آن بود که حیوانی که در صورت حساب تجلی  
 بر و تجلی شود و سالک از فرود مقدم صاحب تر ازین نبود که حیوانی که بر و تجلی کند هم بصورت او چنانچه سالک در آن

خیر خود که دیگر نه بیند هر چند نظر کند خود را بیند و کل موجودات را محاط خود یابد و معنی سبحان ما اعظم شمس و انوار الحی و  
 لبش جنتی سوی الصد و هل فی الدارین غیری و امثال اینها درین مجلسی روی نماید و بیشتر اهل کشف را که قدیم  
 و درین مجلسی مسکون بوده که روی از متابعت اینها علیهم السلام گردانیدند و بدار کائنات معنوی خود مغرور گشته در  
 بادیه ضلال بگردیدند و چون ادبیا هم متابعت پیغمبر صلعم محفوظ اند اگر در تعلیقات سکر از ایشان بگو  
 در وجود اند و در حال صحواران توبه کرده اند و لاجرم حق سبحانه ایشانرا از منازل تجلیات مسکون و نور عبودیت داده و  
 تجلیات ذوقی در رسانید و از مرتبت اقدام رسانید و سر ایشان پیغمبر محلی ذات رفیع الدرجات و اصل  
 گردانید و آنکه فضل السید یونس است و او الله ذو الفضل العظیم و من اعزّه الصیاح الشیخ الاکبر محی الدین العربی الشیخ  
 العارف الکامل ابو القاسم صد الدین محمد بن اسمح القوی رومی الشیخ نوید الدین اند روی علی الشیخ رضی الله  
 عنه قال لما وصلت الی بحر الروم من بلدة اندلس غرقت علی نفسی ان لا اریک البحر الا بعد ان تشهد نقیص احوال  
 الظاهرة و الباطنة الوجودية مما قدر الله سبحانه علی ولی اخر عمری فتوجهت الی الله سبحانه بحضرة نام و شهنشاه  
 و مراقبه کامله فاشهد الله سبحانه جمیع احوال بما کبری ظاهر و باطنا الی اخر عمری حتی صحبت اباک اسمح بن محمد و  
 صحبتک و احوالک و علومک و ادواتک و مقاماتک و تجلیاتک و کاشفاتک و جمیع خطوطک من الله  
 ثم رکت البحر علی بصيرة و فقیه و کان ما کان و یکن من غیر غفلان و اختلال و لقد کتب الی الفضل الشیخ الاسلام  
 الشیخ محمد الشیرازی زاده رساله منیهما مواخذات علی الشیخ الاکبر رضی الله عنه فی فصول الحکم فی مواضع و روح رسالته  
 فی اخر بقوله و قدر علی الفصوص جماعة منهم الشیخ بدر الدین الشیخ محمد بن و امام الشافعیة و الفاضل سعد الدین  
 الی افوه و قدر علی هذه الرساله جماعة من العلماء و الخفیه و مشایخ الطريقة منهم الشیخ الفضل و المرشد الکامل  
 الشیخ با الصوفیه و رأیت ان الشیخ باید که کتب رسالته فی هذا الموضع قال و قدر علی الفصوص جماعة العلماء منهم الشیخ  
 بدر الدین محمد بن محمد بن العلم ان الله انقلده الی ادراک کلام اهل الحق علی ما کان علیه و سنده علی حقیقه فافتناه الامام  
 العلم فخر الدین الرازی و الفاضل البیضا و مولانا شمس الدین الفارسی و مولانا علی المصطفی زبانه و الفاضل بن

وابن فضل المصطفى ومولانا علاء الملة والدين المفتي في عصره فضيل المناخرين ابن كمال باشا المفتي في زمانه خصوصا  
 في زماننا قطب شرعية والطريقة والمعرفة محي الله والدين محمد بن بهاء الدين من فحول علماء الزمان فانهم افنوا  
 على صحة اقوال الشيخ العربي الغزالي وعلى كمال عرفانه في فنون العلم وغيرهم من العلماء الفاضلين الذين كانوا تحت  
 سطوة آل عثمان من ابتداء ظهور دولتهم الى زمان سلطاننا سلطان الاسلام ومسلمين سليمان من آل عثمان  
 لم يقبل منهم تكفير في حق الشيخ المحقق العربي فقد علم صاحب الرسالة المذكورة نفسه جميعا الاول تكفير الموتي  
 وهو غير مرضي الشرع لعدم فائدة هذا التكفير لاستحالة اجراء احكام الكفر على الموتي اذ الفتوى لا يكون الا اجراء  
 احكام الشرع وليس هذا العمل له محتمل ان يواخذه صاحبه او حمل ان يكون للموتي جفا ثابتا في ذمته لكونه سببا  
 الثاني انه بالغ في قصد التكفير حتى اخرجهم عن وضعه الى ان اخذ منه سبب العداوة الا حمل كلامه على الصلاح  
 وليس مثل هذا التكفير من آداب المفتي فانما سمعنا من المفتين اذ الكفر والعداوة لو انشئ عليه الكفر حذرنا من جميع  
 الى المكفر اعطاء الحق الفتوى وما دبا من السبب في مثل الرسالة المزبورة الرجوع والاستغفار من هذا المقتضا  
 في حق هذه الطائفة وياك الخروج عن الاعتدال في كل الاقوال فليقول السدريه ويقولوا قول السدريه اذ اخرا  
 نسخ على طر كلين في صل رفر الشيخ المحقق عيسى والسدريه يقول الحق وهو يهيك السبيل ورايت في حق هذا الشيخ  
 الاكبر اسطر از برتها انامل شيخ الاسلام مفتي المسلمين المولى علاء ابن كمال باشا وهي بنت احمد بن محمد  
 عباده من المخلصين ورثة الانبياء والمرسلين والعلوة على محمد لمعوث لاصلاح الفاضلين والمصلين وعلى الردية  
 المجدين لاجراء الشرع مبين لاصلاح الفاضلين منين وبعده ايها الناس اسلموا ان الشيخ الاعظم والمفتي الاعظم  
 قطب العالمين دام المومنين محمد بن علي العربي الطائفي الا انه لم يسمي مجتهدا كمال ومرشدنا فضل زمانا مجتهدا  
 وخوارق عادية وتلازمة كثيرة مقبولة عند العلماء والفضلاء ومن انكره فقد اخطا ومن امره انكاره فقد  
 يجب السط ناديه ومن هذا الاستغفار ونحوه اذ السط مأمور بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يصح كثيرا  
 منها فصوص حكمية وفتوحات مكتبة بعض مسائلها معلوم النقط ومعنى وموافق للام الايهي والشرع النبوي والخصم



۲۸۱

عن ادراك اهل الفقه هرون اهل الكشف والباطن فمن لم يطلع على المعنى المرام عليه السكوت في هذا المقام فقولنا  
ولا تقف مايس لك علم ان اسمع ومعهروا الفواد كل اولئك كان عنه مسئولا والحمد لله الى سبيل الصواب المحرف  
هذه الحقيقة العظيمة ومقرر على وفق الشريعة حرره الفقير احمد بن سيدان بن كمال عفي الله عنهم الملك المتعال الله اعلم  
الشيخ المتعال المرشد كمال احمد بن محمد بن ابي الفخر الكركي قدس سره وهو ميرزا شيخ ابي نجيب عيسى القاسم  
بن عبد الله سهرورد وهو ميرزا شيخ ابي الفتح احمد الفزاري وهو اخذ هذا العلم عن ابيه بزرگنج عفي الله عنهم الى القاسم الكركي  
عن ابي عثمان المغربي عن ابي علي الكاتب عن ابي الرواس عن ابي عبد الله عفي الله عنهم جميعا البغداد وكان لسان وقته في النصوص  
وله كتاب مصباح الارواح وكان الشيخ احمد الاصفهاني من اعززة اصحاب الشيخ احمد الدين الكركي وكان له في هذا الكتاب  
من عرف الاشعار واشعاره في غاية اللطافة ونهاية العذوبة وله ديوان اشعاره ورسائله وقصائده وقصائده  
في جواب الحكيم السعدي في اول كتاب جامع حم او محمد بن قاسم هو الله لا مرقد قال من لا الحمد دائما متوال احمد  
واحد باحد محمد لم يولد ولم يولد وفيه في اشعاره وناجته سرمد از راه شده براه ارش دست من كيرد  
بنار ارش زين خيالات بر كنارم كش برده عفو بخش كارم كش از تو گشت استخوان من هرگز كه چو كاه  
بنامه از من نفوذ وفي كتاب مصباح الارواح شعرها بخش دست هست دارم سايه موكلا تا كام چون سايه  
ز دست نيت بابه پس نيت خود اندر اصل سايه چيزي كه وجود او بخود نيت بخش نيت نهادن از خود نيت  
هست وكنيت مطلق نزدك حكيم نيت جوق هسته كه من توام دارم او نيت وكنيت نام دارد  
بفرض خود نيت خفته نهانش كنش نيت درين ميان خود باش خود گفت حقيقت خود شنيد زانروي كه خود بود  
و خود ديد پس با يقين كه نيت والده موجود حقيقه شود الله وكان احمد الدين قد نضل بصحبة شيخ محي الدين  
العربي والشيخ العربي قد كان احمد الدين قد نضل بصحبة الشيخ كان نضل في فتوحه وبعض الرسائل عن احمد الدين  
ورأيت في فتوح شرح ديوان علي بن ابي طالب رضي الله في الفتحة السابعة شيخ محي الدين در باب ششم از فتوح  
كوبه احمد الدين حاد بن ابي الفخر كرامه گفت در دست شيخ خود منو بگردم والده اسهال طارعه شده و من اضطراب

عظیم و ششم گفتند اجازت ده که من پیش بر صاحب سبیل روم و دوایله از دستم اجازت داد چون برقم امیر و  
نشسته بود و جمعی پیش او ایستاده و شمع می نوزد او نهاد و مرا که برید برف است و آرام کرد و گفت چه می داری من  
حال شیخ خود عرض کردم دوای من دوا و باز برف است و من بخت کرده و چون پیش شیخ آمدم و شرح احوال گفتم  
شیخ تبسم فرمود و گفت من اجازت تو برای آن دارم که مرا مضطرب نیغم و چون رفتی اندک کردم که امیر  
اگر ام تو نمکند و تو خجل شوی پس از سبیل خود خبر بده خود سبیل امیر را بر شدم و بی ای او شستم و چون تو آمدی  
آنچه دیدی بفعل آوردم پس سبیل خود نمودم و مرا احتیاج باین دارو نیست او صد الدین گوید من باز شستم امیر  
بهج الفات بی جنب من نکرد که او را الهی الطافی الفات البضا پیش مولانا جلال الدین رومی فدا کرده گفتند  
که او صد الدین شاید باز بود اما پاک باز بود خدمت مولوی فرمود که کاش کردی و کنه شنی و این رباعی و باز بود  
خدمت و بهرین معنی دلالت میکند این زان می فکریم بنیم سر در صورت زبیرا که ز معنی است انزور صورت  
این عالم صورت و اما در صورت معنی نتوان دید مگر در صورت و در بعضی تو پنج نکرورت که چون وی در سماع  
گرم شدی بهر این امر دان چاک کردی و سینه بسینه ایشان باز نهاد چون بیدار رسید ضیف بهر حال  
داشت این سخن شنید گفت او متبع است و کافر این گونه حرکتی افتدی تو را بکشتم خبر سماع گرم شد شیخ  
بکرامت دریافت گفت بهت مرا بر خبر خبر بودن در پای مراد دوست بی سر بود تواند که گاه  
را بکشته غازی چون توئی روستا بود پس ضیفه بر بر پای شیخ نهاد و مرید شدند قال بعض اکبر از زوال  
نقص و توجیه این است که کامل آن کسی بود که جمال مطلق حق سبحانه تعالی در نظر هر کونی حسی مشاهده کند بهر  
همچنانکه مشاهده میکند در نظر هر روش بهر شیش باشد و چون بالبصیرة الجمال المطلق المعنوی با باینون بالبصر  
الحس الفید المصور و جمال باکمال حق سبحانه و اعتبار در یکی الطلاق که ان حقیقت جمال ذات است مرجع حقیقت  
و عارف این مطلق را در فانی اندک شایسته مشاهده تواند کرد و یکی دیگر مقید دان از حکم منزل حاصل آید  
در نظر هر سید یا روحانی پس عارف اگر حسن بنده چنین بنده و جمال را جمال حق دارند منزل شده بهر آنکه گویند

[illegible]

العقیدة والنقلیة وجميع المعارف الحقیقة البقیة وكان اسناد الشیوخ الاکابر والجامع بین علی الباطن  
 وكان والده من ابناء التجار واهل غنیا والکبار وولد فی شیراز ثم ارسل الی الشام وتوطن فیها وابل روی انه  
 راوی فی رویاه ان امیر المومنین علی بن ابیطالب رضی الله عنه طعنا وشره لولد نجیب صالح وادعاه بان یسکبه  
 علیا وعلیه نجیب الدین فولد شیراز وانشأ بها وكان فی آن ان طفولته بحب الفقر وکلیس معیم لم یسکب الا خذق  
 ونجلی بافلاقیم وكان یرتاض بریاضات قویة محدث له فی غفوان شبابه داعیة الطلب شیخ ابراهیم  
 المجدوب وكان من عقلاء المجانین ثم انقل الی خدته شیخ شهاب الدین ابی حفص عمر السهروردی وكان  
 فی وقت شیخ الشیوخ بیضا وواحد عند الذکر والتلقین ولس من یریه الخرقه وقرأ جمیع مصنفاته عن السهروردی  
 وكان شیخ شهاب الدین السهروردی یکرمه وعلیه غایة الاحرام ثم رجع باذن شیخ شهاب الدین الی شیراز  
 وابل فیها وبنی الخلقاء وانشغل بارشاد الطالبین وظهر وشدته حاله وكراماته من الخلق وکلمات لطیفه  
 ورسائل شریفه فی النفحات روزی ویرا الفقه کسر توحید را بنیالی روشن کن گفت در آینه و سبی  
 یکی از فضل حاضر بود این معنی را بنظم آورد وگفت شیخ کمال نجیب دین پیر کهن این حرف نواورد  
 بسوای سخن گفتا که روز حدث از منشا خوابی سبئی در آینه تصویر میکنی و مرید می شیخ نورالدین علی  
 نظیری قدس سره از خدنه الذکر والتلقین وواحد نه ابنه پیر الدین عبد الرحمن بن علی بن برنیش مات نجیب الدین  
 علی رحمه الله فی شعبان سنه ثمان و سبعین وسمایه خواجه نساج خواجه علی رامینی الشهیر بن اصحاب الطبقه  
 الخواجه کانیة محضرت عزیزان در مقامات علیه وكرامات ظاهرة قال المولود عبد الرحمن ابی فی النفحات  
 لقب الشان درین سلسله حضرت عزیزان است وصبغت بافندگی شغوفی سپوده اند واین فقیر ز بعضی اکابر جنین  
 استماع دارد که اشارت بایشان است آنچه بولان بدل الدین را در غزلیات خود فرموده است که کریم عالم  
 فوق قال بودگی شدی بنده ایمان بخدا خواجه نساج را قمبر الشان در محارزم مشهور است یزار و تبرک به  
 و فرستگ بخارا و برده باره بسیار مثل است افند علم الحقیقة وادب الطریقه عن خواجه محمود الانجیر فغنوی وبلغ خدنه



رتبه اکمال و طهره الحالات و انکرامات و اشتغال بدعوت الخلق بعد وفات شیخ و عمر عمر اطول و اوقات و نهون  
 نقیض و مایه سسته و من اجله اصحابه و اعزّه خلفاء و خواججه ساسی قالی صاحب از شیخ گویند که چون خدمت  
 عزیزان از ولایت بخارا با شارت عیسی عزیمت خوارزم کردند و بدر شهر رسیدند ایشانند و دو در پیش پیش  
 خوارزم شاه فرستادند که فقیر بایستد و بدر شهر شما آمد و داعیه اقامت داد اگر مصلحت شما باشد دلایل و گزینان  
 کرد و دو در ویشتر گفتند شون خصمت باشند و هندی نشانی بهر باد شاه و برین باب بگریه چون در ایشان  
 و مهم عرض کردند خوارزم شاه و ارکان دولت خندیدند و گفتند اینها مردم ساده و نادانند پس از روی منزل و  
 مطالبه نشانی بر طبق مدعای ایشان بنوشتند و مهر کرده بدیشان دادند و در ایشان آن نشان ملازمت  
 حضرت عزیزان آوردند و ایشان قدم مبارک در شهر نهادند و بگوشت نشستند و بطریق خواجگان قدم نهادند و مهم  
 مشغول شدند و هر صبح بزود گاه آمدند و یک دو من دوری گرفتند و بخانه می آوردند و سفر نمودند و کمال  
 سبزی و دام و دیگر باطهارت با محبت دارند و اگر گوشت بعد از آن مرخص و کبیر بر روی مردم بجان منت میدهند  
 و نماز دیگر بدان وجه در ملازمت ایشان میبودند چون یکروز چنین با نظری بلبه میبردند از برکت محبت  
 عزیزان و تاثیر تصرف باطن ایشان صفتی در آن مردم حاصل شد که دیگر ملازمت استانه ایشان رفتن  
 و جدا شدن نبود تا بعد از چند گاه اکثر اهل آنجا بر بقیه ارادات ایشان درآمدند و پیرامن ایشان کثرت نمود  
 طالبان بسیار شد آخر خبر خوارزم شاه برود که شیخی درین شهر پیدا شده است که اکثر مردمان دولت ارادت  
 بوی داده اند و در ملازمت وی بجای خدمت ایستاده میبایست که اکثر کثرت اتباع وی تا لک راضی و افضی  
 و فتنه قائم شود که تسکین نتوان داد و بادشاه از آن خبر متوهم شد و بفهم آن درآمد که ایشانرا از آن دیار اخراج  
 کند حضرت عزیزان همان در ایشانرا با آن نشان پیش پادشاه فرستادند که شهر شما هم با جازت مصلحت شما دارد و  
 اکنون اگر من خود را دیگر سکینه و نقیض آن حکم میفرمایید بیرون رویم پادشاه و ارکان دولت از آن صورت بفرست  
 نخل منتقل شدند و بعد از مدت آمدند و از جمله محبان و مخلصان شدند پس حضرت عزیزان تا صد و سی سال

کشیده بود و ایشان را دو فرزند بزرگوار بودند هر دو عالم و عالی و عارف و کامل خواجه محمد و خواجه ابراهیم و خواجه  
 خواجه عزیزان را خواجه بزرگ و خواجه محمد و خواجه خرد میگویند در زمان والد شریف خود پس پشت در سینه چون  
 حضرت عزیزان را وقت نزدیک رسید فرزند خرد خواجه ابراهیم از بزرگ ارشاد دادند و بدین موت شدند آن فرزند  
 بعضی اصحاب را بجا میآورد که با وجود خواجه که خواجه کلا تراند و راسته بطن را و باطن چیست چیست که خواجه ابراهیم  
 را با ارشاد اختیار کردند حضرت عزیزان را بران میآوردن آتی شده فرمودند که خواجه خرد بعد از ما چندین کفنی نخواهد  
 وقت حضرت عزیزان روز دوشنبه بیست و هشتم ماه ذی القعدة سنه خمس و شصت و سی و سه بوده است و وقت خواب  
 روز دوشنبه هفتم ماه ذی الحجه سنه خمس و شصت و سی و سه بوده است بنورده روز بعد از نقل حضرت عزیزان وقت  
 خواجه ابراهیم در شهر سنه ثلث و سبعین و سبعین است سید انار که خلیفه رنگی از امامت و رنگی از امامت  
 حکیم از امام حکیم از امامت چهارم از خلفا و ربه خواجه محمد سیوی و این سید انار که نام وی سید احمد بود و چون  
 علوم را هر دو باطن با خدمت عزیزان در بیک زمان بوده اند و کاهکاه یکدیگر میشوند روزی از خدمت سید انار  
 نسبت بایشان صورت منافعی را برین صادر شده اتفاقا در همان ایام از جانب شش و جمیع ترکان ناشی  
 و یک سیر سید انار را با سیر ربه سید تنبیه شده و دانسته که این حادثه بواسطه آن بی ادبی واقع شده بمقام  
 معذرت در آمده و ترتیب سفر کرده و خدمت عزیزان را برکم ضیافت التماس نموده و نیازمندی بسیار پیش برده  
 و ایشان را بر غرض سید انار مطلع شده التماس بر قبول کرده بسفره دی حاضر شدند و در آن مجلس سعی از کار  
 علم داشت که وقت بودند و خدمت عزیزان را در آن روز کفین عظیم بوده و وقتی نهایت خوش داشته چون دم  
 نکلان آورده و سفره بر زمین نهاده ایشان را نمودند علی انکشت برنگ ترند و دست بطلم بنر و قافز سید  
 بر این سفره حاضر شود و بعد از آن خط سکوت کردند و در آن منتظران نفس بودند درین حال ناگاه سید انار  
 از در آن خانه در آمده و یکبار غوغا از آن مجلس برخاست و مردم حیران و در خوش ماندند پس گفت آن در وی  
 بر سید انار گفته که من مجلس ازین نمیدانم که حال در دست جمعی از ترکان اسیر روم و راجه کرده و بر بار خود می بروند

۳۱

و اکنون می نگریم پیش شما می فرماید اهل نفس را همه نفسین شده که آن نفرنی بوده است که از خدمت عزیزان واقع شده  
حضرت شیخ رکن الدین عدا الدود به ایشان معاصر بودند و بیان ایشان مراسلات واقع شده گویند حضرت  
شیخ در ویشی را بخدمت ایشان فرستاده سینه بر سید و بر یکی را جواب شنید مسند اول آنکه شما و خدمت  
آئین و روزه میگیریم و از ما در کمال اند سبب این چیست حضرت عزیزان در جواب گفتند که خدمت کنندگان منت  
نشین بسیار اند و خدمت کنندگان منت دارند کم اند چنانکه از خدمت کنندگان منت دارند باشند  
تا کسی از شما در کمال نباشد مسند دوم آنکه شنیده ایم که ترمیم شما حضرت خضر علیه السلام این چگونه  
و جواب فرمودند که منداکان حق سبحانه عاشقانه که حضرت عاشق دوست مسند سوم آنکه ما می شنویم که  
شما در جهر میگوید این چیست در جواب فرمودند که ما نیز میگوییم این چیست می شنویم که شما در خفه میگوید  
پس ذکر شما نیز جهر باشد حکمی آنکه اهل طریقت الدین و کان من اکابر علماء العصر مثل شیخ حضرت عزیزان فقال  
ما سندکم انکم اخترتم الذکر العبدی علی خلد فاشی بکم و اسد فکم اجاب بایحی الله و نفسی المختصر ما یزید الذکر  
العبدیة بموجبی بشت نفوا و تا کم بشهادة ان لا اله الا الله و هر دو پیشه مختصر است و در ویشی را بر نفس  
اخیر است شیخ بدر الدین بلفظ صحبت عزیزان در یافتن بود و از ایشان پرسیده که ذکر کثیر که ما از نزد  
حق تعالی ما یومیم کمال سجانه او کرد و الله ذکر کثیرا ذکر زبان است یا ذکر دل حضرت عزیزان فرمودند که متبیرا  
ذکر زبان و منتهی را ذکر دل متبیرا همیشه تکلف و عمل میکند و بجا میکند اما بجز منتهی را اثر دل رسد جلد اعفا  
و جوارح و عروق و مفاصل و بزرگوار شود و در این وقت کثیر تر متحقق شود و در این حال کار یک روز و نیم  
یک سال دیگران بود و از ایشان پرسیده اند که ای جان چیست فرمود که کندن و پیوستن من صفت بافتند بود جواب  
شیخ خوالدین نور که از اکابر از زمان بود از عزیزان پرسیده که چه سبب است که روزی از دل سوال است بر یک واقع شد  
جمع بلفظ علی جواب دادند در روزی که حق سبحانه ملین ملک ایوم گوید هیچ کس جواب نگوید ایشان فرمود که روزی از دل  
وضع تکالیف ترخیص بود و در شرح گفت با اما روزی که روزی از دل تکالیف ترخیص است و ابتدا عالم حقیقت در ویش





الشيخ الامام العلامة حميد الدين الضرير رحمه الله تعالى في كتاب النكاح في حل بيت المنظومة شعره ومبطل عمود الولي الاقرب ما عقدا بعد  
 مقتضب عاد الولي الاقرب بعد ما عقدا بعد بطل عند فرج المقدرة على الدل وعندنا لم يطل لمحصل المقصود  
 بالخط كذا ذكره في شرح النظم لكن ذكر في المبسوط وغيرهما ان الابعد لا يجوز له ان يعقد النكاح عند زفوانها  
 حتى يحضر الاقرب ويكمل غيره فيزوجها فعندهما لا يثبت للابعد الادلة قلنت وعلى هذا لا يتفق قوله ومبطل  
 عمود الولي الاقرب لان الابطال يستدعي بقاء العقد فمما استدل به الشيخ الاصل الاستناد بحميد الدين الضرير  
 عن هذا فقال لم يخل ان يكون من زفر واثان وبيان هذه الغيبة المنقطعة عنه وليس على هذا الا لا يقيد ثم قال  
 ويخل ان يكون منعقد الا اذا لا يكون اولى من الفقولي قلنت لو كان فصوليا من كل وجه وليس كذلك فانه  
 انما عقد بجهة الولاية فبما تنظر الى جهة الفصولية تقول بالاعتقاد وبالنظر الى جهة الولاية التي هي زعيمه بطل المعنى  
 عمدا بالشبهين وكان الامام العلامة حميد الدين الضرير ايضا ينفك كثيرا منها حاشية الهداية وشرح المنظومة  
 النسفية وشرح النافع وشرح الجامع الكبير وغير ذلك قال في الهداية في باب صحة الفطر ومن باع عبدا او امته  
 بالخير ففطرته على من يبيعه العبد معناه اذ امر يوم الفطر بخيار باق وقال زفر على من لا خيار لان الولاية  
 وقال الشيخ على من له الملك لان من وطأ به كالتفقه ولنا ان الملك موقوف فانه لو رجع ورجع الى فديم ملك  
 البائع ولو اجبر من قبل الملك من وقت العقد فيستوفى وزكوة التجارة على هذا الخلاف انتهى ما في الهداية  
 قال الشيخ الاكمل في غناية الهداية من باع عبدا واحدا بالخير ففطرته على من يبيعه حتى اذا تم البيع فعلى المشتري  
 وان انقضى فعلى البائع وقوله ومنه اذ امر يوم الفطر والخيار باق قال الامام حميد الدين الضرير رحمه الله في شرحه هذا  
 قبيل اطلاق اسم الكل وارادة البعض لان معنى كل يوم الفطر ليس بشرط قال لا تقا صاحب غاية البيع شرح الهداية  
 قوله وزكوة التجارة على هذا الخلاف صورتها نقل شيخنا برهان الدين الخوافي عن شيخنا حميد الدين الضرير رحمه الله  
 لتجارة فبما بشرط الخيار يعود ضمن التجارة ثم تم الحول في من الخيار فزكوة على هذا الخلاف المذكور على من يبيعه ملك

او على من له الخيار او على من له الملك يومئذ لان حولان الحول على البذل بجلالة على من له الخيار وعلى من له  
 الملك لبذل والعروض بل العبد وذكر الاتقاني في اول غايته البيان ثم ان روايته هذا الكتاب بلغني خسران  
 منها ما اخبرني به سيدي وليجاني فقيه العلماء سيدي الفقهاء برهان الخنجي والدين احمد بن سعد بن محمد الخزيعي في نجار  
 قدس سره عن شيخه العلامة الفاضل في الشيخ الايتين في حقيقته النعمان حميد الدين الفريز علي بن محمد بن الكاظم  
 النجاشي وحافظ الدين محمد بن محمد بن نصر النجاشي عن شيخه العلامة المتفوق المتفهم شمس الامة محمد بن عيسى النجاشي  
 الكوردي عن صاحب الهداية قال حافظ الدين النسفي عبد الله بن احمد بن محمود في المصنف شرح منظومة نجم الدين  
 ابي حفص عمر النسفي في شرح بيت مستودع كل المراد موجز مستبعد سهل الفيا وحجز قال المطرزي  
 السهل خلاف الصعب والفياء مصدر كالنقد من قاء الفرس ومعناه سهل قباد قال شيخنا الاستاذ مولانا محمد بن  
 انه سهل الفيا وحفظا كمنه معجز بالنظم الى فهم معانيه وذكر اشاراته وقال حافظ الدين النسفي في ثاب يحقيقة في بيت  
 شعر ما وراو المائتين مزم عند تمام الاعمين درهم قال الاستاذ مولانا حميد الدين ولا زكوة فينا راو على ما في  
 درهم حتى يبلغ اربعين فيجب فيها درهم واذا راو على الاعمين لا يوجب الزيادة شيء حتى يبلغ ثمانين فيجب فيها سبعة ابرهم  
 فاذا بلغ ثمانين فيجب بغيره ايضا حتى يصير ثمانية وعشرين فيجب فيها ثمانية ابرهم والاصل فيه ان النصاب  
 عند في النقود على نوعين نصابا بندا ونصابا سائرا في السواك لان الزكوة حيث بلغت ابرهم في ايجاب  
 الكسوة تغيير وقد حققناه في فوائد النافع وقال العمل بالطلاق النصوص واجب وذلك ما يوجب في القليل والكثير  
 ولا يعتبر نصابا سائرا انا ذلك في السواك بعض توفي الشيخ الامام حميد الدين الفريز يوم الاحد ثامن ذي القعدة  
 سنة ست وستين وستمائة وصلى عليه الشيخ الامام حافظ الدين الكبير النجاشي في ضلوع كثيرة في الصحراء التي قبالة بلدة  
 حفص الكبير ودفن بهذا المحل عند ابي حفص الكبير ووضع حافظ الدين في القبر روية في الصلوة عليه قبل حضر الصلوة عليه  
 قريب من ثمانين الفا شيخ الامام الاكمل والفقير المباح الحال الامام سنة ثمانين في حيد بن حافظ الدين  
 في اصل محمد بن محمد بن نصر بن محمد بن الكبير النجاشي كانت لادته في سنة خمس عشرة وستمائة نجارا وكان شيخا كبيرا

حافظ ثقة متفقا شتهرا بالرواية والذكاء وجودة الاستماع والاصغاء غواص في بحر العلوم سباح في معقول المفهوم  
نشأ في عبادة الله مرضى السيرة والطريقة واشتغل بالعلوم فجمع بين اسمه على الشريعة والحققة انتشار اسمه في الارض  
ذات الطول والارض وكان تروا الفوائد من افطار الارض عليه وترسل الطلبة من مشرق والمغرب اليه في طلب  
عمل من البر والبحر الى بين يديه وكان استاذا للعلماء والمحققين واستاذا للفقهاء والمفتين اخذ العلوم عند جماعة من  
الفضلاء النحول وقرأوا عليه الفروع والاصول منهم الامام العلامة حسام الدين حسين السعفا في وهران المحق والدين  
احمد بن سعد الخريفي وعلاء الدين عبد العزيز بن احمد النجاشي صاحب كشف البرزخ و ابو المحاسن محمود بن محمد بن النجاشي  
الاسنحجي و ابو العلاء شمس الدين محمود الكلاوي النجاشي وفي الجواهر المصنفة نفقه على شمس الائمة محمد بن عبد الستار الكوردي  
وقرأ عليه الادب سائر العلوم وسمع منه ومن ابى الفضل عبد الله بن ابراهيم المحبوبي سمع منه ابو العلاء النجاشي وذكر  
في معجم شيوخه وقال توفي بخارا في النصف الثاني من شعبان سنة ثلث وتسعين وستماية ودفن بكلايا وعند  
جوار الامام ابى بكر بن طرخان وكان اماما عالما باريا صمدانيا زاهدا عابدا متقيا مدرسا خيرا فقيها قاصدا متقيا  
مدققا محدثا جامعا لافانواع العلوم نفقنا به روح الى ههنا من الجواهر المصنفة قلت ولد سنة عال حيث سمع من الشيخ  
الامام العلامة جمال الدين المحبوبي مات هو سنة ثلث وتسعين وستماية وكان حافظ الدين الكبير يوم مات جمال الدين بن  
خمس عشرة سنة وكان قد حصل عنه شيئا من العلوم وقرأ عليه الجامع الصغير وسمع منه واخذ عنه عن عماد الدين عمر بن بكر بن  
محمد الزنجري عن ابيه شمس الائمة بكر بن محمد الزنجري عن شمس الائمة الحلواني عن ابى علي السعفي عن ابى بكر محمد بن  
الفضل عن عبد الله السبكي عن ابى عبد الله بن ابى الفضل الصغير عن ابيه ابى الفضل الكبير عن ابى جعفر جهم الله وقرأ  
رح كتاب الهداية على شمس الائمة محمد بن عبد الستار الكوردي عليه صاحب الهداية قال الشيخ اكل الدين في اول كتاب  
شرح الهداية في رويته كتاب الهداية عن شيخ الامام العلامة امام الله معدن التنقي نواف المحق والدين الكاظمي  
رواه وهو يرويه عن شيخه العبد المذنب الامام الحسين الهاميني الجنب بن مولانا علاء الدين عبد العزيز صاحب كشف مولانا  
حسام الدين حسين السعفا صاحب الهداية بروايتهم جميعا ونور فضلهم وكرمهم جميعا وروايتهم عن الشيخ الكبير السالك الشافعي



النوع النقي التقي استاذ العلماء حافظ الدين الكبير ومن تطلب التقيين واسوة المفضلين مولانا فخر الدين الهارمي  
 وهما يرويان عن استاذ ائمة الدنيا فخر الدين العلي بن محمد بن عبد الستار الكوردي وهو يروي عن شيخه شيخ  
 الاسلام صاحب الهداية وذكر الاتفاق في اول غايه البيان ان شيخه برهان الدين احمد الخزفيعي كان يروي  
 الهداية عن حافظ الدين الكبير ومحمد بن الفريز وقد مر في ذكر محمد بن قيسل هذا وذكر ابو المجدد الفخري في  
 حقايق المخطوطة جماعة من شيوخه حيث قال غفقت من افواه شيخ الانبياء وهم كثر وباب كبرهم جدير منهم استاذ  
 الشيخ الامام سراج الدين القزويني والشيخ الامام بدر الدين الكوردي والشيخ الامام محمد بن الفريز نعمهم الله برحمته  
 والرضوان ومنهم الامام الربيعي سلف استاذ الخلف ناصر الاسلام محي الشريعة حافظ الدين عمر الله رابع الاسلام  
 بدوام ايامه وضحك رياض الشريعة بكاء افلامه وفي حادثة الفاس في الفصل الثالث من كتاب الطهارة صلوات  
 وغسل وجهه وامر بالاعلى لحية ثم صلق لحية لم يجبه غسل موضعها وابت في ظهره فادبالات لمسح على شعره  
 ثم صلق الشعر لا يذره اعادة المسح على الراس لان الله تعالى الشعر اسما قال الله واضربوا راس اخيه بحجره اليه ولو  
 الما على لحية ثم صلقها يذره غسل الذقن لان الله ما اطلق الذقن على الحية في موضع ما الشيخ الامام العبد المبرور  
 بن الباس الهارمي بالهم والالف وسكون الياء اخر الحروف وفتح الهم وسكون الراء وكسر الغين المعجمة والياء  
 الى ما يخرج هي قرينة كبيرة على طريق بخار من طريق نجبة منها الامام العبد محمد بن محمد بن الباس هذا وكان شيخنا  
 اما عالمنا فاضلا كما عدا نقه على نفس الائمة محمد بن عبد الستار الكوردي واخذ العلوم عنه عن الامام فخر الدين شيخنا  
 عن الشيخ الامام طه الدين الحسن بن علي المرعشي في عن برهان الدين الكبير عبد العزيز بن عمر بن مازة عن محمد بن ابي الحسن  
 عن محمد بن ابي الحسن عن القاضي ابي علي النخعي عن الشيخ الامام ابي بكر محمد بن فضل عن الاستاذ عبد الله بن موهب عن  
 ابي عبد الله بن ابي حفص الصغير عن ابي حفص الكبير عن الامام محمد بن ابي جعفر عن هذا احد الطريق وغيرها مذكورة في  
 محالها وروى الهداية عن محمد بن عبد الستار عن صاحب الهداية ونقده عليه وروى عنه كتاب الهداية ابن اخيه  
 الامام العبد عبد العزيز بن احمد بن محمد بن النجاشي والشيخ الامام العبد حسام الدين السفياني ومن قرينة ما يخرج الامام محمد